

[٢]

الثنائي

تصحيح و تحقيق

علي رضا اصغري

بسم الله الرحمن الرحيم
وبه نقتي

الحمد لله الذي منه المبدأ وإليه المعاد^(١)، عرف بجمعه بين الأضداد^(٢)، «هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ»^(٣)، والصلاة على محمد وأهل بيته الآخرين^(٤) السابقين، الهادين لكل سالك وقاطن.

أما بعد؛ فيقول الفقير إلى الله في كل موطن، محمد بن مرتضى المدعو بحسن - كحل الله عيني بصيرته بنور المعرفة - : هذه طائفة من الكلمات المكونة التي كنت ألفتها في لباب^(٥) معارف العارفين وزبدة أصول أصول^(٦) الدين، مستشهداً لأكثرها^(٧) الثقلين، كتاب الله والعترة المصطفين. أفردتها منها ليكون نفعها أعم وفائدتها أتم؛ إذ كانت من بينها أقرب إلى الأنهام وأدنى إلى عقول بعض الأنام، وكانت مما لا ينبغي أن يضمن^(٨) به كل الضن^(٩) كأخواتها مما^(١٠) تركته في^(١١) كن الأصل وأصل الكن^(١٢)، سميتها باللتالي، من أحكمت له وحققت لديه خلص من الشبه والشكوك، وحصل له عن المعاهد الفكوك، وجمع له بين الأضداد، وتخلص عن المراء واللداد، واتفقت عنده الآراء مع كثرة شعبها المتباعدة.

١ - مط: + و.

٢ - مط: + و.

٣ - الهديد: ٣.

٤ - مر: الآخر.

٥ - مط: كتاب.

٦ - مط: - أصول.

٧ - مر: لأكثره.

٨ - الف: يظن.

٩ - الف: الظن.

١٠ - ألف: من.

١١ - ألف: من.

١٢ - مر: + و.

والتأمت^(۱) لديه الأهواء مع شدة اختلافاتها^(۲) الباردة؛ إذ بها يكشف عن وجه الحق في المذاهب والآراء وعن جهة البطلان فيها، فيصدق بالكلّ تارة، ويكذب به أخرى؛ فإنها ليست إلّا مجرد القال والقيل، كقصّة انعميان والفيل، إلّا أنّ تلك كانت لفقد البصر وقلة التحصيل، وهذه لفقد البصيرة والجهل بالتأويل. وحسبنا الله ونعم الوكيل.

[۱] کلمه

تجمع بها^(۳) بين امتناع الرؤية والمعرفة وبين إمكانهما

طلب ای عاشقان خوش رفتار طرب ای نیکوان شیرین کار
تا کی از خانه هین ره صحرا تا کی از کعبه هان در خمار
در جهان شاهی و ما فارغ در قدح جرعه‌ای و ما هشیار
زین سپس دست ما و دامن دوست بعد از این گوش ما و حلقه یار
اگرچه کز رویان ملاً اعلی در مقام: «لودنوت أفلة»^(۴) متوقفند و مقربان حضرت^(۵)
علیا به قصور: «ما عرفنا له حق معرفتك»^(۶) معترف، و کربمه: «لَا تُدْرِكُهُ الْبَصَارُ»^(۷)

۱- الف: التمت.

۲- و: اختلافها.

۳- الف: بها تجمع.

۴- مر: الف: - أفلة.

۵- مناقب آل أبي طالب، ج ۱، ص ۱۵۵ بحار الأنوار، ج ۱۸، ص ۳۷۹، ح ۸۶

ونعم ما قاله المولوی:

احمد ار بگناید آن بر جلیل تا ابد مدهوش ماند جبرئیل
وقال الشيخ الطار:

چون به خلوت جشن سازد با خلیل بر بسوزد در ننگند جبرئیل
۶- مر: حضرت.

۷- الف: - حق معرفتك.

۸- مسند أحمد، ج ۱، ص ۹۶ و ۱۱۸ و ۱۱۵۰ سنن ابن ماجه، ج ۲، ص ۱۲۶۳، ح ۳۸۴۱، بحار الأنوار،

ج ۵۸، ص ۲۳، ح ۱، مرآة العقول، ج ۸، ص ۱۳۶، ح ۱.

۹- الأنعام: ۱۰۳.

هر بیننده‌ای را شامل است و نصّ «إِنَّ اللَّهَ احْتَجَبَ عَنِ الْعُقُولِ، كَمَا احْتَجَبَ عَنِ الْأَبْصَارِ»^(۱) راننده هر بینا و عاقل، انا شیر مردان بیشه و لایت، دم از «لَمْ أُعْبِدْ رَبّاً لَمْ أَرَهُ»^(۲) می‌زنند و قدم بر جاده «لَوْ كَشَفَ الْغُطَاءَ مَا ازْدَدَتْ يَقِيناً»^(۳) می‌دارند.
 بلی به کنه حقیقت راه نیست و جز او^(۴) از او آگاه^(۵) نه؛ چرا که او محبط است به همه چیز، پس محاط به چیزی تواند شد و ادراک چیزی بی احاطه به آن صورت نبندد، فإذن «لَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْماً»^(۶).

عنا شکار کس نشود دام باز چین کاینجا همیشه باد به دست است دام را^(۷)
 فدع عنك بجرأ ضلّ فيه السوابح^(۸).

درین ورطه کشتی فرو شد هزار که پیدا نشد تخته‌ای بر کنار
 امانه اعتبار تجلی در مظاهر اسما و صفات، در هر موجودی رومی دارد و در هر مرآت
 جلوه می‌نماید: «فَأَيْنَمَا تَوَلَّوْا فَجْهَ اللَّهِ»^(۹)، «وَلَوْ أَنَّكُمْ أَدْلَيْتُمْ»^(۱۰) بمجل إلى الأرض السفلى

۱- تحف العقول، ص ۲۴۵.

۲- الکافی، ج ۱، ص ۹۸، ح ۶، الاختصاص، ص ۲۳۶.

۳- شرح مائت کلمه، ص ۵۲؛ إرشاد القلوب، الباب ۲۷، مطنوب کلّ طالب، ص ۳، شرح المقاصد، ج ۲، ص ۱۲۶۲، الفتوحات المکیة، ج ۳، ص ۱۳۱.

و قد أشار إلى هذه الكلمة البوصيري في هزئته إذ يقول:

وزیر ابن حتمه فی الثعالبی
 ومن الأهل تعدد الوزر
 لم یزده كشف الغطاء یقیناً
 بل هو انتمس ما علیه غطاء

۴- مر: را.

۵- مر: آگاهی.

۶- ضه: ۱۱۰.

۷- دیوان حافظ، ص ۸، غزل: «وصوفی بیا که آینه صافی است جام را».

۸- شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد، ج ۳، ص ۷۱.

وإن قنت لا أرضی علیاً إماماً فدع عنك بجرأ ضلّ فيه السوابح

۹- البقرة: ۱۱۵.

۱۰- فی المصدر: دلیم.

هبط^(۱) علی الله^(۲).

و این تجلی همه را هست، لیکن خواص می‌دانند که چه می‌بینند و لهذا می‌گویند: «ما رأیت شیئاً إلّا ورأیت الله قبله أو معه».

دلی کز معرفت نور و صفا^(۳) دید به هر چیزی که دید اوّل خدا دید^(۴) و عوام نمی‌دانند که چه می‌بینند: «أَلَا إِنَّهُمْ فِي مِرْيَةٍ مِنْ لِقَاءِ رَبِّهِمْ أَلَا إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُخِيطٌ»^(۵).

گفتم به کام وصلت خواهم رسید روزی گفتا که نیک بنگر شاید رسیده باشی

• • •

دوست نزدیک‌تر از من به من است وین عجب‌تر که من از وی دورم چه کنم با که توان گفتم که دوست در کنار من و من مهجورم قال امیر المؤمنین - صلوات الله علیه - : «إِنَّ اللَّهَ تَجَلَّى لِعِبَادِهِ مِنْ غَيْرِ أَنْ رَأَوْهُ، وَأَرَاهِمُ نَفْسَهُ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَتَجَلَّى لَهُمْ»^(۶).

تجلی لعباد: أي أظهر^(۷) ذاته في مرآة كل شيء بحيث يمكن أن يرى رؤية عيان من غير أن رأوه هذه^(۸) التجلی رؤية عیان؛ لعدم معرفتهم بالأشیاء من حيث مظهریتها وأنها عین ذاته^(۹) الظاهرة فيها. وأراهم نفسه: أي أظهرها لهم في آیات الآفاق والآنفس من حيث إتيانها شواهد له ظاهرة ودلائل عليه باهرة، فأروه رؤية علم وعرافان^(۱۰) من غير أن يتجلى لهم،

۱- مر: لیبط.

۲- بحار الأنوار، ج ۵۵، ص ۱۰۷، ح ۵۴.

۳- مر: نور خدا؛ دا: ضیاء.

۴- گلشن راز، ص ۷۷.

۵- فصلت: ۵۴.

۶- الکافی، ج ۸، ص ۲۸۷.

۷- مر: ظهر.

۸- مط: هذا.

۹- الف: ذاتها.

۱۰- مر: العرفان.

أي^(١) من غير أن يظهر ذاته فيها عياناً بحيث يعرفون أنها مظاهر له ومرايا لذاته، وأنه الظاهر فيها بذاته.

وقال ابنه سيد الشهداء - صارات الله على جدّه وأبيه وأمه وأخيه وعليه وبنيه - في دعاء عرفة: «كيف يستدلّ عليك بما هو في وجوده مفترق^(٢) إليك؟ أليكون لغيبك من الظهور ما ليس لك، حتّى يكون هو المظهر لك؟ متى غبت حتّى تحتاج إلى دليل يدلّ عليك؟ ومتى بعدت حتّى تكون الآثار هي التي توصل إليك؟ عميت عين لا تراك ولا تزال عليها رقيباً، وخسرت صفقة عبد لم تجعل له من حبك نصيباً»^(٣).

وقال أيضاً: «تعرفت لكل^(٤) شيء، فاجهلك شيء»^(٥). وقال: «تعرفت إلى في كلّ شيء فرأيتك ظاهراً في كلّ شيء، فأنت الظاهر لكلّ شيء»^(٦). وروى الشيخ الصدوق محمد بن علي بن بابويه القميّ في كتاب التوحيد بإسناده عن أبي بصير، قال: «قلت لأبي عبد الله عليه السلام: أخبرني عن الله عزّ وجلّ، هل يراه المؤمنون يوم القيامة؟ قال: نعم، وقد رأوه قبل يوم القيامة. فقلت: متى؟ قال: حين قال لهم: «أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى». ثمّ سكّت ساعة، ثمّ قال: وإنّ المؤمنين ليرونه في الدنيا قبل يوم القيامة: أَلَسْتُ تراه في وقتك هذا؟ قال أبو بصير: فقلت له: جعلت فداك، أ فأحدث بهذا عنك؟ فقال: لا، فإنّك إذا حدثت به فأنكره منكراً جاهل بمعنى ما تقول^(٧) ثمّ قدر أنّ هذا تشبيه^(٨) كفر، وليست الرؤية بالقلب كالرؤية بالعين، تعالى عمّا يصفه المشبهون والمليحون»^(٩).

١ - الف، دا: - أي.

٢ - الف: مفترقاً.

٣ - بحار الأنوار، ج ٤٤، ص ١٢٢، ح ٤.

٤ - مط: يكلّ.

٥ - هان.

٦ - هان.

٧ - مر: نقول.

٨ - مر: + و.

٩ - التوحيد للصدوق عليه السلام، ص ١١٧.

و بإسناده عن الكاظم عليه السلام، قال: «ليس بينه وبين خلقه حجاب غير خلقه، احتجب بغير حجاب محبوب، واستتر بغير ستر مستور»^(۱).

از فریب نقشی نتوان خامه نقاش دید

ورنه در این سقف زنگاری یکی در کار هست

قال صاحب الفتوحات: «إن العالم غيب لم يظهر قط، والحق تعالى هو الظاهر ما غاب قط. والناس في هذه المسألة على عكس الصواب، فيقولون: العالم ظاهر»^(۲) والحق تعالى غيب. فهم بهذا الاعتبار في مقتضى هذا الشرك كلهم عبيد للسوى^(۳)، وقد عافى الله بعض عبیده عن^(۴) هذا النداء».

بر افکن پرده تا معلوم گردد که یاران دیگری را می پرستند
بلی، هر ذره که از خانه به صحرا شود^(۵) صورت آفتاب بیند، اما نمی داند که چه می بیند.
چندین هزار ذره سراسیمه می دوند

در آفتاب و غافل از آن کآفتاب چیست

وقتی ماهیان جمع شدند و گفتند^(۶): چندگاه است^(۷) که ما^(۸) حکایت آب می شنویم
و می گویند^(۹) حیات ما از آب است و هرگز آب را ندیدیم! بعضی شنیده بودند که در فلان
دریا ماهی هست^(۱۰) دانا و آب را دیده، گفتند: پیش او رویم تا آب را به ما نماید. چون به او
رسیدند و پرسیدند^(۱۱)، گفت: شما چیزی غیر آب به من نمائید تا من آب را به شما بنمایم.

۱- بحار الأنوار، ج ۳، ص ۳۲۷، ح ۲۷.

۲- مر: الظاهر.

۳- مر: الهوى.

۴- مر: من.

۵- الف: + و.

۶- الف: + که.

۷- مط: گویند، الف: + که.

۸- الف: + که.

۹- الف: هست.

۱۰- مط: است.

۱۱- الف: رسیدن و پرسیدن.

با دوست ما نشسته کای دوست دوست کو
کو کوهی ز نیم ز مستی به کوی دوست

* * *

سائها دل طلب جام جم از ما می‌کرد
آنچه خود داشت ز بیگانه تمنّا می‌کرد
گوهری کز صدف کون و مکان بیرون بود
طلب از گم شدگان لب دریا می‌کرد
بی دلی در همه احوال خدا با او بود
او نمی‌دیدش و از دور خدایا می‌کرد^(۱)

[۲] کلمة

بها تجمع^(۱) بین المنع من التفکر والكلام فيه سبحانه، و بین

الحث مطلقاً^(۲) علی المعرفة

طالبان تصوّر حقیقت را به دور باش «وَتَحَذِّرُكُمْ اللَّهُ تَعَالَى»^(۳) می‌رانند^(۴) تا طلب محال نکنند: «تَفَكَّرُوا فِي آيَةِ اللَّهِ، وَلَا تَفَكَّرُوا فِي اللَّهِ، فَإِنَّكُمْ لَن تَقْدَرُوا قَدْرَهُ»^(۵).
زبان به کام خموشی کشیم و دم زرنیم چه جای نطق تصوّر درو نمی‌کنجد
و عاشقان وصول حضرت را به مقام «وَالِلَّهِ الْمَصِيرُ»^(۶) می‌رسانند تا در خلوت خانه

۱- دیوان حافظ، ص ۸۷، غزل: سائها دل طلب جام جم از ما می‌کرد.

۲- مر: تجمع بها.

۳- مر: الف: - مطلقاً.

۴- آل عمران: ۲۸، ۳۰.

۵- مر: می‌رانند.

۶- مر: لم.

۷- بحار الأنوار، ج ۶۸، ص ۳۲۱، ح ۱۳، النهاية في غريب الحديث، ج ۱، ص ۶۳.

۸- آل عمران: ۲۸.

حق الیقین بیاسایند: «مَنْ كَانَ يَرْجُو لِقَاءَ اللَّهِ فَإِنْ أَجَلَ اللَّهُ لَكَ»^(۱).

هنه عاشقان بشارت که فماند این جدایی برسد زمان دولت بکند خدا خدایی و شک نیست که حضور شیء غیر تصور حقیقت آن شیء است.

من نمی دانم چه در چه فنی این قدر دانم که در جان منی دوران را به^(۲) تبعید «إِذَا بَلَغَ الْكَلَامَ إِلَى اللَّهِ فَأَسْكُوا»^(۳) ترهیب کرده اند^(۴)، و نزدیکان را به تقریب، «مَنْ عَرَفَ نَفْسَهُ فَقَدْ عَرَفَ رَبَّهُ»^(۵) ترغیب نموده اند^(۶). آن را محکم «لَيْسَ كَيْفِيَّةً بَلْ هِيَ حَبِیرَتُ افِرود»^(۷) و این را منشا به «وَهُوَ السَّيِّعُ الْبَصِيرُ»^(۸) دلالت نمود. آن را تنزیه «لَیْسَ لَهُ مَكَانٌ بِمَوَیة»^(۹) حیران کرد، و این را تشبیه «فَأَيْنَمَا تُوَلُّوا فَجَهَّ وَجْهَهُ لِلَّهِ»^(۱۰) کار آسان کرد. آن را به یأس «كُلَّ مَا مَيَّزْتُمُوهُ بِأَوْهَامِكُمْ فِي أَذَقِ مَعَانِيهِ، فَهُوَ مَخْلُوقٌ مِثْلَكُمْ، مُرَدُّودٌ إِلَيْكُمْ»^(۱۱) محروم ساخت، و این را با رجاء «فَأَحْبَبْتُ أَنْ أُعْرِفَ»^(۱۲) نواخت. آن را به تازیانه «مَا لِلتُّرَابِ وَرَبِّ الْأَرْيَابِ» دور کرد، و این را در

۱- عنکبوت: ۵.

۲- مر: به.

۳- فی المصدر: ینتهی.

۴- الکافی، ج ۱، ص ۹۲، ح ۱۲ التوحید للمصدق علیه السلام، ص ۴۵۵.

۵- مر: کردند.

۶- بحار الأنوار، ج ۲، ص ۳۲، ح ۶۲۲.

۷- مر: نمودند.

۸- شوری: ۱۱.

۹- شوری: ۱۱.

۱۰- جاء فی التوحید للمصدق علیه السلام، ص ۵۷، ح ۱۵: ... قال: سألت جعفر بن محمد عن التوحید، فقال:

«واحد، صمد، أزلی، صمدی لا ظل له یسکه، وهو یسکه الأشياء بأظلفتها عارف بالجهول، معروف عند کل جاهل فردانی، لا خلقه فیه ولا هو فی خلقه، غیر محسوس ولا بمحسوس ولا تدرکه الأبهار ... لا تحویه أرضه، ولا تقله سماءاته وإنه حامل الأشياء بقدرته ...»

۱۱- البقرة: ۱۱۵.

۱۲- بحار الأنوار، ج ۶، ص ۶۶، ح ۲۳.

۱۳- کشف الحفاء، ج ۲، ص ۱۳۲.

آشيانة «وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ»^(١) مطمئن و مسرور مگردانيد^(٢): «أَوَّلَيْكَ يُنَادُونَ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ»^(٣). «وَعَنْ أَقْرَبَ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ»^(٤). بيگانگان را به خطاب: «وَمَا أَوْرَيْتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا»^(٥) سر باز زد، و آشنایان را به بشارت: «وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا»^(٦) سرازاز کرد. و^(٧) در حق آنان آمد که: «عليكم بدين العجائز»^(٨)، و در شأن ایشان فرمود: «إِنَّ مِنَ الْعِلْمِ كَهَيْئَةِ الْمَكُونِ لَا يَعْلَمُهُ إِلَّا أَهْلُ الْمَعْرِفَةِ بِاللَّهِ»^(٩).

وقال أمير المؤمنين - صلوات الله عليه - : «اندبجت^(١٠) على مكنون علم لو بحث به لاضطربتم اضطراب الأرشية»^(١١) في الطوى البعيدة»^(١٢).

وقال عجله مشيراً إلى صدره: «ها إِنَّ هَاهُنَا لَعِلْمًا جَمًّا، لَوْ أَصْبَحْتَ لَهُ حَلَةً»^(١٣).

وقال سيّد العابدين عجله:

إِنِّي لَأَكْتُمُ مِنْ عِلْمِي جَوَاهِرَهُ	کیلا یری الحقّ ذو جهل فیفتننا
وقد تقدّم في هذا أبو حسن	إلى التحسين ووصى قبله الحسن
يا ربّ جوهر علم لو أبوح به	لقليل لي أنت منّ يعبد الوثن

١ - الحديد: ٤.

٢ - مط: كرد.

٣ - فصلت: ٢٤.

٤ - ق: ١٦.

٥ - الإسراء: ٨٥.

٦ - البقرة: ٢٦٩.

٧ - مر: -.

٨ - الإحكام للأمدی، ج ٢، ص ٢٢٢، البداية والنهاية، ج ١٢، ص ١٨٩، وحكاية السيد الداماد في الرواضح السبابة، ص ٢٨٧.

٩ - قبض القدير، ج ٢، ص ٢٣٠.

١٠ - اندج دمجاً: دخل في شيء واستحكم فيه كاندج (قاموس).

١١ - الرشي (كالقني): الفصيل، وهو ولد الناقة.

١٢ - نهج البلاغة، المخططة ٥.

١٣ - نهج البلاغة، المخططة ١٤٧.

ولاستحلّ رجال مسلمون دمی یرون اُقیح ما یأتونه حسنا^(۱)
وقال علیّه: «لو علم أبو ذر ما فی قلب سلمان لقتله»^(۲).

[۳] کلمه

بها تجمع^(۳) بین ظهوره سبّحانه و خفائه

هستی او پیداتر از همه هستی هاست، زیرا که او به خود پیداست، و پیدایی سایر هستی ها بدوست؛ «اللّهُ نُورُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ»^(۴). همه اشیا بی هستی او^(۵) عدم محض است، و مبدأ ادراک همه هستی راست هم از جانب مدرک و^(۶) هم از جانب مدرک، و هر چه را ادراک کنی اوّل هستی مدرک شود و اگر چه از ادراک این ادراک غافل باشی و از غایت ظهور مخفی ماند.

همه عالم به نور اوست پیدا کجا او گردد از عالم هویدا^(۷)



زهی نادان که او خورشید تابان به نور شمع جوید در بیابان^(۸)

ادراک مبصری واسطه نور دیگر چون شمع صورت نبندد، با آن که شمع از غایت ظهور در آن حالت غیر مرئی می نماید، تا طایفه ای انکار آن می کنند، نوری که واسطه ادراک شمع بود بر آن قیاس باید کرد «نُورٌ عَلَى نُورٍ يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَنْ يَشَاءُ»^(۹).

۱- بنایع المودة، ج ۱، ص ۷۶.

۲- الکافی، ج ۱، ص ۴۰۱؛ بحار الأنوار، ج ۲، ص ۱۹۰، ح ۲۵.

۳- مر: تجمع بها.

۴- النور: ۳۵.

۵- مر: او.

۶- مر: و.

۷- گلشن راز، ص ۷۹.

۸- همان، ص ۷۸.

۹- النور: ۳۵.

وقال بعض العلماء: «لا تتعجب من اختفاء شيء بسبب ظهوره؛ فإن الأشياء إنما تستبان بأضدادها، وما عم وجوده حتى لا ضد له عسر إدراكه، فلو اختلفت الأشياء، فدل بعضها على الله تعالى دون بعض، أدركت التفرقة على قرب، ولما اشتركت في الدلالة على نسق واحد أشكل الأمر^(١)».

ومثاله نور الشمس المشرق على الأرض؛ فإننا نعلم أنه عرض من الأعراض يحدث في الأرض، ويزول عند غيبة الشمس، فلو كانت الشمس دائمة الإشراق لا غروب لها، لكننا نظن أن لا هيئة في الأجسام إلا ألوانها، وهي السواد والبياض وغيرهما^(٢)؛ فإننا لا نشاهد في الأسود إلا السواد، وفي الأبيض إلا البياض، فأما الضوء فلا ندركه وحده، لكن لما غابت الشمس وأظلمت المواضع أدركنا^(٣) التفرقة بين الحالتين، فعلمنا أن الأجسام قد استضاءت بضوء، وأنصفت بصفة فارقتها عند الغروب، فعرفنا وجود النور بعدمه، وما كنا نطلع عليه لولا عدمه إلا بحسر شديد، وذلك لمشاهدتنا الأجسام متشابهة غير مختلفة في الظلام والنور. وهذا^(٤) مع أن النور أظهر الحسوسات؛ إذ به يدرك سائر الحسوسات. فما هو ظاهر في نفسه و^(٥) هو مظهر لغيره، أنظر كيف تصوّر استبهاام^(٦) أمره بسبب ظهوره لولا طريان ضده، فإذا الحق سبحانه^(٧) هو أظهر الأمور^(٨)، وبه ظهرت الأشياء كلها. ولو كان له عدم أو غيبة أو تغير^(٩)، لانهدمت السماوات والأرض، وبطل الملك والملكوت، ولأدركت^(١٠) التفرقة بين

١- في المصدر: الأمران.

٢- مر: غيرها.

٣- في النسخ: «أدركت» خلافاً للمصدر.

٤- مر: - وهذا.

٥- في المصدر: - و.

٦- في المصدر: استبهاهم.

٧- في المصدر: واجب الوجود لذاته.

٨- في المصدر: الأشياء.

٩- الف: تغيير.

١٠- في المصدر: أدركت.

المحائین. ولو كان بعض الأشياء موجوداً به، وبعضها موجوداً بغيره، لأدركت التفرقة بين الشيئين في الدلالة، ولكن دلالة عامة في الأشياء على نسق واحد، ووجوده دائم في الأحوال يستحيل خلافه، فلا جرم آورث^(۱) شدة الظهور مع خفاء^(۲).

ای تو مخفی در ظهور خویشتن وی رخت پنهان به نور خویشتن
و نعم ما قیل:

لقد ظهرت فلا تخفى على أحد إلا على أكمه لا يعرف القمر
لكن بطنت بما أظهرت محتجباً وكيف يعرف من بالعرف استترا

حجاب روی تو هم روی توست در همه حال

پنهانی^(۳) از همه عالم ز بس که پیدایی

قال أمير المؤمنين - صلوات الله عليه - : «لم تحط به الأوهام، بل تجلّى لها بها، وبها امتنع منها»^(۴).

وقال بعضهم: «ما ظهر بشيء من المظاهر إلا وقد احتجب به، وما احتجب بشيء^(۵) إلا وقد ظهر فيه».

وقال آخر: «نشايد که غیری او را^(۶) حجاب آید؛ چه حجاب، محدود را باشد و او را^(۷) حد نیست».

جهان جمله فروغ نور حق دان حق اندر وی ز پیدایی است پنهان
خرد را نیست تاب نور آن روی برو از بهر او چشم دگر جوی

۱ - فی المصدر: أوردت.

۲ - جامع السعادات، ج ۳، ص ۱۳۹.

۳ - مر: پنهانی.

۴ - نهج البلاغة، الخطبة ۱۸۵.

۵ - مر: - بشيء.

۶ - الف: آن را.

۷ - الف: آن را.

ظهور جمله اشیا به ضد است ولی حق را نه مانند و نه ندّ است
چون بود ذات حق^(۱) را ضد و همتا ندانم تا چگونه دانی او را
اگر خورشید بر یک حال بودی شعاع او به یک منوال بودی
ندانستی کسی کین پرتو اوست نبودی هیچ فرق از مغز تا پوست
چون نور حق ندارد نقل و تحویل نباشد اندر او تغییر و تبدیل
تو پنداری جهان خود هست دائم به ذات خویشتن پیوسته قائم^(۲)

[۴] کلمه

فیها إشارة إلى الصفات والأسماء، وأنها عين الذات

باعتبار، وغيرها^(۳) باعتبار

چنان که کنه ذات حق معلوم نیست، کنه صفات او نیز معلوم نیست؛ لکن^(۴) چون
اشعه صفات بر ماهیت انسان تأییده، ادراک آن به وجهی^(۵) معتدّ به می توان و وجوب
وجود - اعنی وجود بلا مهبّته که انسان را نیست - در فهم آن قاصر است و صفات حق
عين ذات است به حسب حقیقت و هویت و غیر است به حسب مفهوم و همچنین صفات
با یکدیگر.

و مرجع این سخن نفی صفات است از حق با حصول نتایج و ثمرات^(۶) آن از ذات تنها.
وإليه أشار أمير المؤمنين عليه السلام بقوله: «كمال توحیده نبي الصفات عنه»^(۷).
وفي لفظ آخر: «كمال الإخلاص [له] نبي الصفات عنه؛ لشهادة كلِّ صفة أنّها غير

۱ - لی المصدر: او.

۲ - گلشن راز، ص ۷۷ - ۷۸.

۳ - الف: الذات.

۴ - مر: الف: لیکن.

۵ - مط: وجه.

۶ - مر: ثمره.

۷ - الکافی، ج ۱، ص ۱۴۰، ح ۶.

الموصوف، وشهادة كلِّ موصوف أنه^(١) غير الصفة. فمن وصف الله سبحانه فقد قرنه، ومن قرنه فقد ثناه، ومن ثناه فقد جرّاه، ومن جرّاه فقد جهله»^(٢).

ونيز اگر صفات به حسب حقیقت و هویت غیر ذات باشد، احتیاج ذات لازم آید به غیر، و [لازم آید] حکم غیر بر او. فیصل کون الذات «يَقْلُ مَا يَشَاءُ» و «يَحْكُمُ مَا يُرِيدُ». روى الصدوق عليه السلام في كتاب التوحيد بإسناده الصحيح عن هشام بن سالم، قال: «دخلت على أبي عبد الله عليه السلام، فقال لي: أتعت الله؟ قلت: نعم. قال: هات، فقلت: هو السميع البصير»^(٣). قال: هذه صفة يشترك فيها المخلوقون. قلت: فكيف تتعته؟ فقال: هو نور لا ظلمة فيه، وحياة لا موت فيه، وعلم لا جهل فيه، وحق لا باطل فيه، فخرجت من عنده وأنا أعلم الناس بالتوحيد»^(٤).

وإسناده عن محمد بن عروة، قال: «قلت للرضا عليه السلام: خلق الله الأشياء بقدرة أم بغير قدرة؟ فقال: لا يجوز أن يكون خلق الأشياء بالقدرة؛ لأنك إذا قلت: خلق الأشياء بالقدرة، فكأنك قد جعلت القدرة شيئاً غيره، وجعلتها آلة لها خلق الأشياء، وهذا شرك، وإذا قلت: خلق الأشياء بقدرة، فأتما تصفه أنه جعلها باقندار عليها وقدرة، ولكن ليس هو بضعيف ولا عاجز ولا محتاج إلى غيره»^(٥).

وعن الباقر عليه السلام: «يسمع بما يبصر، وببصر بما يسمع، إنه واحد أحدي المعنى ليس بمعاني كثيرة مختلفة»^(٦).

قال بعض أهل العلم^(٧): «وجود كله، وجوب كله، علم كله، قدرة كله، حياة كله. لا أن شيئاً منه علم، وشيئاً آخر منه»^(٨) قدرة ليلزم التركيب في ذاته، ولا أن شيئاً فيه علم، وشيئاً

١- مر: أنها.

٢- نهج البلاغة، الخطبة ١.

٣- مط: العظيم.

٤- التوحيد للصدوق عليه السلام، ص ١٢٤.

٥- عيون أخبار الرضا عليه السلام، ج ٢، ص ١٠٨، التوحيد للصدوق عليه السلام، ص ١٣٠.

٦- الكافي، ج ١، ص ١٠٨، ح ١.

٧- وهو أبو نصر الغراري.

٨- مر: منه.

آخر فيه^(۱) قدرة ليلزم التكثير^(۲) في صفاته الحقيقية.

عبارت‌ها شتی وحسنک واحد وکلّ إلى ذاک الجمال یشیر

هر انسانی^(۳) به وجدان خویش در می‌یابد که نفس را حدیثی هست که خود متکلم است به آن و خود سامع آن و خود عالم به آنچه با خود گفت و خود شنید و دیگران را در این میانه از این گفت و شنید و علم نصیبی نه، پس هین واحده و ذات یگانه به صور مختلفه بر آمد و به وجوه کثیره ظاهر شد از شنوایی و گوئیایی و دانایی و از وی به حسب هر صورتی حکمی و اثری صادر شد، و این کثرت وجوه و اختلاف احکام در وحدت حقیقی او قاذح نیست. رباعی:

ذاتی که نگنجد به خیال من و تو شد فهم صفات او کمال من و تو
ای دل چه همیشه گرد کنهش گردی ترسم که بسوزد پر و بال من و تو
و اسم ذات است به اعتبار صفتی معین و تجلّی خاص؛ فَإِنَّ الرحمن ذات له الرحمة،
وَالْقَهَّار ذات له القهر.

سئل أبو الحسن الرضا عليه السلام عن الاسم ما هو؟ فقال: «صفة لموصوف»^(۴).

پس اسم نیز هین مستأست از روی حقیقت و هویت، و غیر است به اعتبار مفهوم، و اسماء لفظیّه اسماء اسماء‌اند.

[۵] کلمه

فیها إشارة إلى کَلِمَاتِ الموجودات و مراتبها

موجودات مع کثرتها منحصر در پنج است و آن را حضرات خمسّه خوانند. و این پنج حضرت جای ظهور حق است در آن به ذات یا صفتی از صفات، و صفت لازم ذات است.

۱- مر: فيه.

۲- الف: التکثر.

۳- خط: انسان.

۴- عیون أخبار الرضا عليه السلام ج ۲، ص ۱۱۸، ح ۲۵، الکافی ج ۱، ص ۱۱۳، ح ۲۳، معانی الأخبار، ص ۲، ح ۱.

اول: حضرت ذات است، که در آن ظهور حق است به ذات خود بر خود. و آن را غیب مطلق گویند که از آن هیچ کس حکایت نتواند کرد؛ زیرا که آنجا اسم و رسم ننگبند و عبارت چون اشارت مجال ندارد.

آن مگو چون در اشارت نایدت دم مزن چون در عبارت نایدت
نه اشارت می‌پذیرد نه نشان نه کسی زو علم دارد نه عیان^(۱)
قال امیر المؤمنین - صلوات الله علیه - : «ما وحده من کینه، ولا حقیقه أصاب من مثله، ولا إیاه عنی من شبهه، ولا صده من أشار إلیه وتوهمه»^(۲). رباعی:

گفتم همه ملک حسن سرمایه توست خورشید فلک چو ذره در سایه توست
گفتا غلطی ز ما نشان نتوان یافت از ما تو هر آنچه دیده‌ای پایه توست
دوم: حضرت اسماء است، که در آن ظهور حق است به الوهیت. وایله آشیر فی أدعیتهم علیه السلام بقولهم: «بالاسم الذی خلقت به کذا، وبالاسم الذی خلقت کذا»^(۳).
سیم: حضرت افعال است، یعنی عالم ارواح که در آن ظهور حق است به ربوبیت. وایله آشیر بقولهم علیه السلام: «رب کذا، ورب کذا».

چهارم: حضرت مثال و خیال است، که آن جای ظهور حق است به صور مختلفه داله بر حقایق و معانی^(۴). وایله آشیر بقولهم: «إِنَّ فی العرش مثال جمیع ما خلق الله عزَّ وجلَّ»^(۵).
پنجم: حضرت حس است و مشاهده، که جای ظهور حق^(۶) است به صور متعینه کوئیه کما نراه. پس حضرت اعلی غیب مطلق باشد و حضرت انزل شهادت مطلق و تواز این حضرت که انزل و اسفل حضرات است به طریق قهقری باز گرد و بین که هر چه در عالم محسوس است مثال و صورتی است مر آن چیزی را که در عالم مثال است و هر چه

۱ - مطلق الطیر، ص ۱۱، منوی: «حکایت عیاری که اسیر نان و نمک خورده را نکشت».

۲ - نهج البلاغه، الخطبة ۱۸۶.

۳ - المصباح، ص ۳۰۳.

۴ - مر، الف: معانی و حقایق.

۵ - روضة الواعظین، ص ۴۷.

۶ - مر: حق.

در عالم مثال است صورت و مثال شأنی است از شؤون حضرت ربوبیت و هر چه در حضرت ربوبیت است صورت اسمی است از اسماء الله و هر اسمی صورت صفتی و هر صفتی وجهی مر ذات متعالیه را که به آن وجه ظهور و بروز می کند در کونی از اکوان. پس عارف بداند که هر چه در عالم حس ظاهر می گردد، صورت معنایی است غیبی و وجهی^(۱) از وجوه حق باقی که ظاهر و بارز شده به آن هستی.

هستی تو پیرایه هست دگر است مستیت ز جام می پرست دگر است
زهار مشو غره که دستی داری کاین دست تو آستین دست دگر است



كلّ ما في الكون وهم أو خيال أو عكوس في مرايا أو ضلال
لاح في ظلّ السوى شمس الهدى لا تكن حيران في تيه الضلال^(۲)
فما في الوجود إلّا عين واحدة هي عين الوجود المطلق وحقيقته، وهو الموجود المشهود لا غير. ولكن هذه الحقيقة الواحدة والعين الأحديّة لها مراتب ظهور^(۳) لا يتناهى أبداً في التعيّن والتشخّص.

و کلیّات هذه المراتب منحصرة في خمس: اثنتان منها منسوبتان إلى الحقّ سبحانه، وثلاث منسوبة إلى الكون. والإنسان الحقيقي الكامل جامع للجميع، وهو معاد^(۴) الوجود كما يأتي بيانه.

و پوشیده نماند که هر چند شرایط وجود بیش می شود، بُعد آن موجود^(۵) از حضرت حق سبحانه و تعالی بیش می گردد، و ابعاد موجودات از این حیثیت ماهیت انسانی است

۱- مر: + است.

۲- دیوان جامی (فاخته الشبّاب)، ج ۱، ص ۵۵۰-۵۵۱ غزل شماره ۵۵۹.

۳- مر: الظهور.

۴- مر: معاهد.

۵- مر: وجود.

وجوده المنصری؛ زیرا که وی نوع اخیر است از مولود آخرین از موالید ثلاث. پس جهات احتیاج و امکان در وی از همه موجودات بیشتر باشد، و حجب مانع از رجوع به وحدت افزون تر؛ اما حق سبحانه در حقیقت انسانی، استعداد رفع آن حجب نهاده است، به خلاف سایر حقایق که هر یک از ایشان به مقتضای: «وَمَا مِثْلُ الْإِلَهِ مَقَامٌ مَقْلُومٌ»^(۱) در مقام خود محبوسند و استعداد تجاوز از آن ندارند؛ و ذلك لتطور^(۲) الإنسان في أطوار الوجود كلها، كأنها ودائع عنده.

آسمان بار امانت نتوانست کشید قرعه فال به نام من دیوانه زدند^(۳)

[۶] کلمه

فيها إشارة إلى كيفية نزلات الوجود ومعارجه، وبها يجمع بين

تقدم الأرواح على الأجساد وكونها حادثة بحدوثها

الوجود مبتدئ. بعد مرتبتي الغيب في التعمين والتميز^(۴)، فيتزك^(۵) من سماء الإطلاق إلى أرض التقييد مرتباً^(۶)، فيبتدئ في التعمين والتميز من الأشرف فالأشرف إلى أن ينتهي إلى ما لا أحسن منه في الإمكان ولا أضعف، فينقطع عنده السلسلة^(۷) انزولية، ثم يأخذ في العروج كذلك متدرجاً، فلا يزال يترقى من الأردل إلى الأفضل، إلى أن ينتهي إلى الذي لا أفضل منه في هذه السلسلة العروجية فيكون هو بإزاء ما بدأ منه في النزول، كما أشير إليه بقوله سبحانه: «يَذْبُرُ الْأُمُزَّ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ يَفْرُجُ إِلَيْهِ»^(۸)، وكلما كان إلى مبدئه

۱- الصفات: ۱۶۴.

۲- مر: تطور.

۳- دیوان حافظ، ج ۱، ص ۷۸، غزل: «دوش دیدم که ملانک در میخانه زدند».

۴- مر: مبتدئ. بعد مرتبتي الغيب في التعمين والتميز.

۵- مر: يتزك.

۶- الف، عط: مترتباً.

۷- مر: سلسلة.

۸- السجدة: ۵.

سبحانه أقرب فهو إلى البساطة والوحدة والغنا أقرب، ومن الاختلاف والتركيب^(١) والافتقار أبعد.

وفي المرتبة الأولى: لا يفتقر في تقوّم ذاته ولا في شيء من صفاته وأفعاله إلى شيء سوى مبدعه القيوم جلّ اسمه. ويسمى أهل تلك المرتبة - على اختلاف درجاتهم - بالمعقول والأرواح والملائكة المقربين.

وفي المرتبة الثانية: وإن لم يفتقر في تقوّمه إلى غير^(٢) ما فوقه، ولكنه يفتقر في أفعاله وصفاته إلى ما دونه من المراتب. ويسمى أهلها - على تفاوت أقدارهم - بالنفوس والبرازخ والملائكة المدبرين.

وفي المرتبة الثالثة: يفتقر في تقوّمه أيضاً إلى ما دونه، ويسمى بالصور والطبائع. وفي المرتبة الرابعة: ليس له حيثية سوى حيثية^(٣) الإمكان والقوة^(٤)، ولا شيءية له في ذاته متحصلة إلاّ قبول الأشياء. ويسمى بالمادة والماء والهوى والهباء، وهي نهاية تدبير الأمر وبداية مراتب الخلق، ولهذا ورد: «أول ما خلق الله الماء»^(٥). ثم يأخذ في العود، فأول ما يحصل فيه مركّب من مادة وصورة ويسمى بالجسم، ثم يتخصّص الجسم بصورة أعلى وأشرف فيصير بها ذا اعتداء ونمو^(٦) يسمى بالنبات، ثم يزيد تخصّصه بصورة أخرى أعلى ممّا قبلها يصير بها ذا حسّ وحركة ويسمى بالحيوان، ثم يزيد تخصّصه بصورة أعلى وأفضل يصير بها ذا نطق ويسمى بالإنسان، وللإنسان مراتب كثيرة إلى أن يصير كاملاً ذا عقل مستفاد، فحينئذ يتم دائرة الوجود وينتهي سلسلة الخير والجلود.

فالوجودات ابتدأت فكانت عقلاً ثم نفساً ثم صورة ثم مادة، فعادت متعاكسة كأنها

١ - مر: التركيب.

٢ - مر: غير.

٣ - مر: سوى حيثية.

٤ - مر: القوة.

٥ - عيون أخبار الرضا عليه السلام، ج ١، ص ١١٠، باب ١١، ح ٣٣ بحار الأنوار، ج ٢٤، ص ٣٧٥، المواهب اللدنية، ج ١، ص ٣٧ و ٣٨، المقصد الأول.

٦ - مط: و.

دارت على نفسها جسماً مصوراً ثم نباتاً ثم حيواناً ثم إنساناً ذا عقل، فابتدأ الوجود من العقل وانتهى إلى العقل؛ «كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ»^(١)، «كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ»^(٢)، وفي الحقيقة منه البدو وإليه العود.

أين جان عاريت كه به حافظ سپرد دوست

روزی رخس بینم و تسلیم وی کنم^(٣)

والشرف والكمال إنما هو بالدنو من الحق المتعال؛ ففي البدو كلما تقدم كان أوفر اختصاصاً، وفي العود كلما تأخر كان أعلى مكاناً. وإلى البدو أشير بلبلة القدر وإنزال الكتب و[إرسال] الرسل المعنويين: «تَسْرُلُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ فِيهَا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ مِنْ كُلِّ أَمْرٍ»^(٤)، وإلى العود بيوم القيامة والمعراج المعنوي: «تَفْرُجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِثْقَادُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ»^(٥). وعنها عبر في الأخبار بالإقبال والإدبار.

روى في الكافي بإسناده عن الصادق عليه السلام، قال: «إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ الْعَقْلَ وَهُوَ أَوَّلُ مَا خَلَقَ مِنَ الرُّوحَانِيِّينَ عَنْ يَمِينِ الْعَرْشِ مِنْ نُورِهِ، فَقَالَ لَهُ: أَدْبِرْ؛ فَأَدْبَرَ»^(٦). قال له: أَقْبِلْ؛ فَأَقْبَلَ، فقال الله تعالى: خَلَقْتُكَ خَلْقاً عَظِيماً، وَكَرَّمْتُكَ عَلَى جَمِيعِ خَلْقِي. قال: ثُمَّ خَلَقَ الْجَهْلَ مِنَ الْبَحْرِ الْأَجَاجِ ظِلْهَانِيًّا، فَقَالَ لَهُ: أَدْبِرْ؛ فَأَدْبَرَ، ثُمَّ قَالَ لَهُ: أَقْبِلْ فَلَمْ يَقْبَلْ، فَقَالَ لَهُ: اسْتَكَبَرْتَ، فَلَعَنَهُ»^(٧). ثم ذكر عليه السلام جنود العقل من الخيرات وجنود الجهل من الشرور.

والجهل يتميز ويظهر بالعقل، فوجوده بالعرض من غير صنع، وإدباره تابع لإدبار العقل وإقباله معاً، وإنما لم يقبل لأنه بالإدبار بلغ أقصى مراتب الكمال المتصور في حقه، ولهذا استكبر.

١- الأعراف: ٢٩.

٢- الأنبياء: ١٠٤.

٣- ديوان حافظ عليه السلام، ص ١٧٢، غزل: «حاشا كه من به موسم گل ترک من کنم».

٤- القدر: ٤.

٥- المعارج: ٤.

٦- مر: + ثم.

٧- مط: لم.

٨- الحفصان، ص ٥٨٩، حلل الشرايع، ج ١، ص ١١٤، ح ١٠.

ومما ذكرنا تبين سرّ تقدّم الأرواح على الأجساد مع أنّها حادثة بحدوثها، وسرّ قوله ﷻ:
«نحن الآخرون السابقون»^(۱)، وقوله: «أنا أول الأنبياء خلقاً، وآخرهم بعثاً»^(۲).

دو سر خط حلقه هستی به حقیقت به هم تو پیوستی



جانا من و تو نمونه‌ای بر کاریم سر کوجه دو کرده‌ایم یک تن داریم
چون نقطه نهاده‌ایم در این دایره پای تا آخر کار سر به هم بازاریم

[۷] کلمه

فيها إشارة إلى أنّ مقتضى لظهور الحقّ في المظاهر
إنّما هو الأسماء الإلهيّة

حضرت حق - سبحانه و تعالی - به ذات خود مستغنی است از عالم و عالمیان؛ اما
اسماء نامتناهی الهی مقتضی آن است که هر یک را مظهری باشد تا اثر آن اسم در آن
مظهر به ظهور رسد، و مستحاکم ذات است - تعالی شأنه - در آن مظهر بر^(۳) نظر موحد
جلوه کند. مثلاً الرحمن، الرازق، الفقّار، هر یک اسمی‌اند از اسماء حق سبحانه و تعالی،
و ظهور آن به راحم و مرحوم و رازق و مرزوق و فاهر و مقهور تواند بود، که تا در
خارج راحمی و مرحومی نباشد رحمانیت ظاهر نگردد و همچنین رازقیت و قاهریت
و جمیع اسماء را بر این قیاس باید کرد. پس سبب ظهور حق در جمیع موجودات جزئیّه
طلب اسماء حق بود - عزّ شأنه - و همه اسماء در تحت حیطة^(۴) اسم الله است که جامع
جمیع اسماست و به همه محیط است و او^(۵) نیز اقتضای مظهر کل کرد که آن مظهر را از

۱- مناقب آل أبي طالب، ج ۳، ص ۶۱ صحیح البخاری، ج ۱، ص ۶۵.

۲- کلمز المآل، ج ۱۱، ص ۴۵۲، ح ۳۲۱۲۶، کتاب الفضائل من قسم الأفعال، ولفظ المحدث: «كنت أول
النبیین فی الخلق، و آخرهم فی البعث».

۳- الف: به.

۴- مر: - حیطة.

۵- الف: آن.

راه جامعیت، مناسبتی با اسم جامع باشد تا خلیفه الله باشد^(۱) در رسانیدن فیض و کمالات از اسم الله به ما سواه و آن مظهر جامع، انسان کامل است که مخزن انوار الهی و مکن فیوضات^(۲) نامتناهی است، بل مخزن کل وجود و مفتاح جمیع خزاین جود است.

چه مهر بود که برشت دوست در گل من

چه گنج بود که بنهاد یار در دل من

به دست خویش چهل صبح باغبان ازل

نیود تخم گلی تا نکشت در دل من

وسایقي الکلام فیه.

[۸] کلمة

فیها إشارة إلى لَمَّةِ الایجاد وأنه أمر اعتباري

جمله از جمال خود آن زمان بهره یابد که حسن خود را در آینه مشاهده کند. بنابراین وجود مطلق از سمای اطلاق و غیب هویت نزول فرموده، در مرائی^(۳) تعینات و مجالی تشخیصات به حسب اسما و صفات تجلی کرد و حسن خود را در آینه های مختلف دید و در هر آینه به صورتی مناسب آن^(۴) نمود و به حسب تعدد مظاهر، کثرت پیدا شد.

وما الوجه إلا واحد غیر أنه إذا أنت اعددت المرایا تعددا

* * *

صد هزار آینه دارد شاهد مه روی من

رو به هر آینه آرد^(۵) جان در او^(۶) پیدا شود

۱- الف: او.

۲- الف: فیوض.

۳- الف: مرایای.

۴- مر: او.

۵- مر، الف: کارد.

۶- الف: آن.

و چون تمیّن امری اعتباری است، ظهور آن به واسطه نوری است که در مراتب ساری است. جنید که حدیث «كان الله ولم يكن معه شيء» [را] شنید، گفت: «الآن كما كان»، و همانا^(۱) این ضمیمه در حدیث مندرج است که^(۲) «كان الله» در او از قبیل «وكان الله عَليماً حَكِيماً»^(۳) است.

آن کس است اهل بشارت که اشارت داند

نکته‌ها هست بسی محرم اسرار کجاست^(۴)

و از اینجا فرمود: «كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ»^(۵) ولم يقل: «سيلك»: لانه هالك ازلأ وأبدأ، لا يتصور إلا كذلك. و اگر ضمیر «وجهه» راجع به «شیء» باشد، مراد از وجه، اصل و حقیقت او^(۶) خواهد بود که عبارت از هستی مطلق او است، فالعالم «كَسْرَابٍ يَقِيْقَةُ يَحْسَبُهُ الظَّالِمُ مَاءً حَقًّا إِذَا جَاءَهُ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئًا وَوَجَدَ اللَّهَ عِنْدَهُ»^(۷).

روی فی کتاب التوحید بایستاده عن أمير المؤمنين عليه السلام: «أنه مثل عن وجه الرب تعالى، فدعا بنار وخطب [فأضرمه]، فلما اشتعلت، قال: أين وجه النار؟ قال السائل: هي وجهه من جميع حدوده. قال: هذه النار مدبّرة مصنوعة لا يعرف وجهها، وخالقها لا يشبهها. «وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ فَأَيْنَمَا تُولُوا فَجْهَ اللَّهِ». لا يخفى على ربنا خافية»^(۸).

وفیه^(۹) وفي الكافي بایستادهما عن الصادق عليه السلام: «أنه قال رجل عنده: الله أكبر. فقال عليه السلام: الله أكبر من أي شيء؟ فقال: من كل شيء. فقال الصادق عليه السلام: حدّدته. فقال الرجل: كيف

۱- مط: + که.

۲- مر: که: الف: و.

۳- النساء: ۱۷.

۴- دیوان حافظ عليه السلام، ص ۱۴، غزل: «ای نسیم سحر آرامگه یار کجاست».

۵- القصص: ۸۸.

۶- الف: آن.

۷- النور: ۳۹.

۸- التوحید للصدوق عليه السلام، ص ۱۸۲، ح ۱۶.

۹- التوحید للصدوق عليه السلام، ص ۳۱۲.

أقول؟ قال: قل: الله أكبر من أن يوصف»^(۱).

وفي رواية أخرى أنه عليه السلام قال: «وكان ثمة شيء فيكون أكبر منه؟ فقيل: فما هو؟ قال: الله أكبر من أن يوصف».

[۹] کلمة

بها يجمع بين وحدة الموجودات وكثرتها

روح تو حال نیست در هیچ عضوی از اعضای تو، با آن که^(۲) هیچ عضوی از آن خالی نیست و متقدر نیست به تقدیر^(۳) اعضا و متعدد نیست به تعدد آن، و آن انانیّت تو است که مدرک است و محرّک و مدبّر و مدبّر، و اعضا مظهر و کسوت اویند و او^(۴) قوام و حقیقت اعضا. همچنین نسبت هویت حق سبحانه و تعالی با همه موجودات همچو نسبت روح تو است با اعضای تو؛ پس حقیقت همه یکی است و حال نیست در هیچ یک با آن که خالی نیست از او^(۵) هیچ یک.

کما قال أمير المؤمنين عليه السلام: «لم يحل في الأشياء فيقال هو فيها كائن، ولم ينأ عنها فيقال هو منها بائن»^(۶).

و متقدر نیست به قدرات آنها، و متعدد نیست به تعدد آنها، و او است فی الحقیقه مدرک و محرّک و مدبّر در همه، و او است قوام و حقیقت و نور همه. کما قال الله تعالى: «ففي يسمع وبني يصغر»^(۷). «من عرف نفسه فقد عرف ربه».

۱- الکافی، ج ۱، ص ۱۱۷، ح ۸ و ۱۹ معانی الأخبار، ص ۱۱، ح ۱ و ۲.

۲- مط: این که.

۳- مط: تقدیر.

۴- الف: آن.

۵- الف: آن.

۶- نهج البلاغة، الخطبة ۶۵.

۷- مر: الله.

۸- بحار الأنوار، ج ۵، ص ۲۰۷، ح ۴۱ نقلاً عن الحسن.

هم از او^(۱) دان که جان سجود کند ابر هم ز آفتاب جود کند
 ابو یزید گفت: «سی سال است که من با حق سخن می‌گویم و خلق پندارند که من^(۲) با
 ایشان سخن^(۳) می‌گویم».

وقال صاحب الفتوحات: «كما أنَّ صورتك تنثني على روحك، كذا صورة العالم يسبح
 بحمده ولكن لا تفقهون تسييحهم».

وقال أيضاً: «العالم صورة الحق، وهو روح العالم المدبر له، فهو الإنسان الكبير»^(۴).
 وخواجه افضل الدين کاشی - عليه الرحمة - گوید: «همچنان که آگاه شدی که در
 جهان مردم آلات اجساد ظاهرش با ارواح باطنش به نفس درآک روشن است، چنان که
 نفس چون مصباحی بود میان زجاجة ارواح، و ارواح چون زجاجه اندر مشکات،
 و اجساد چون مشکات، آگاه توان شد که ارواح و انفس چون اجساد باشند هویت را
 جلت عظمت و هویت چون جان بود ایشان را و همه به وی زنده و رخشان باشد»^(۵).

حق جان جهان است و جهان جمله بدن املاک لطایف و حواس آن تن
 افلاک و عناصر و موالید اعضا توحید همین است دگرها همه فن

[۱۰] کلمه

بها یجمع بین وحدة مبادئ الصفات والأفعال وكثرتها.

وبها يبطل الجبر والتفويض

بارها گفته‌ام و بار دگر می‌گویم که من دل شده این ره نه به خود می‌بویم
 در پس آینه طوطی صفتم داشته‌اند آنچه استاد ازل گفت بگو می‌گویم
 من اگر خارم و مگر گل چمن آرایی هست که از آن دست که می‌پروردم می‌رویم^(۶)

۱ - الف: آن.

۲ - مر: - من.

۳ - مر: - سخن.

۴ - شرح فصوص الحکم، ص ۷۳۴.

۵ - مصنفات افضل الدین (رسالة جاودان نامه)، ج ۱، ص ۲۸۲.

۶ - دیوان حافظ ج ۱، ص ۱۶۵، غزل: «بارها گفته‌ام و بار دگر می‌گویم».

همچنان که ذات موجودات را مع تفاوتها فی الدرجات واختلافها فی الشرف، جهت وحدتی هست که آن حقیقت واحده الهیه است که جامع جمیع درجات است، مع غایه بساطت و احدیت، همچنین صفات و افعال همه را جهت وحدتی هست که آن به حق منسوب است؛ فَإِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَغَيْرَهُمَا مِنَ الصِّفَاتِ فِي أَيِّ مَوْصُوفٍ كَانَ هُوَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ حَقِيقَةً، وَلِذَلِكَ قَالَ: «وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ»^(۱) لا غیره، یعنی هو السميع بعین سمع کل سميع، والبصير بعین بصر کل بصير. وقال^(۲): «هُوَ الْحَيُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ»^(۳) أي بعین کلّ حیاة.

خلق را چون آب دان صاف و زلال و اندر آن تابان صفات ذو الجلال
پادشاهان مظهر شاهی حق عارفان^(۴) مرآت آگاهی حق
خوب رویان آینه خوبی او عشق ایشان عکس مطلوبی او
قرنها بر قرنها رفت ای همام وین معانی بر قرار و بر دوام
آب مبدل شد در این جو چند بار عکس ماه و عکس اختر بر قرار^(۵)
و كذلك الأفعال؛ فَإِنَّهَا مَنْسُوبَةٌ إِلَى الْمَوْجُودَاتِ مِنْ ذَلِكَ الْوَجْهِ الَّذِي يَنْسَبُ إِلَى الْحَقِّ
بعینه، فَمَا أَنْ وَجُودَ زَيْدٍ بَعِيْنَهُ أَمْرٌ مُتَحَقِّقٌ فِي الْوَاقِعِ وَهُوَ شَأْنٌ مِنْ شُؤْنِ الْحَقِّ سُبْحَانَهُ
ولمعة من لمعات وجهه، فكذلك هو فاعل لما يصدر عنه بالحقيقة لا بالاجاز، ومع ذلك ففعله
أحد أفاعيل الحق تعالى بلا شوب قصور وتشبيه، تعالى عن ذلك، كما قال عز وجل: «وَمَا
زَمِيَتْ إِذْ زَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ زَمَى»^(۶).

فأخذ ضرام^(۷) أو هامت أي الجبري؛ فالفعل ثابت لك بمباشرتك إيّاه وقيامه بك. وسكن
جأشك أي القدري؛ فَإِنَّ الْفِعْلَ مُسْلُوبَ عَنْكَ^(۸) من حيث أنت أنت؛ لَأَنَّ وجودك إذا قطع

۱- الشوری: ۱۱.

۲- مر: + و.

۳- المؤمن: ۶۵.

۴- مر: عالمان.

۵- مثنوی معنوی، دفتر ششم، مثنوی: «با خبر شدن آن غریب از وفات آن محسوب ...».

۶- الأنفال: ۱۷.

۷- ضرام: آتشی که بر جوب افتد.

۸- مر: الف: منك.

النظر عن ارتباطه بوجود الحق فهو باطل، فكذا فعلك، إذ كل فعل متقوم بوجود فاعله.
وانظروا جميعاً بعين الاعتبار في فعل الحواس، كيف انفتحت وانطوت في فعل النفس
وتصورها في تصور النفس، واتلوا جميعاً قوله تعالى: «قَاتِلُوهُمْ يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ»^(١).
وتصالها بقول الإمام بالحق: «لا جبر ولا تفويض، بل أمر بين أمرين»^(٢).

نسبت اقتدار فعل به ما هم از آن روی بود گر باشد
جام گیتی نمای او ماییم که به ما هر چه هست پیدا شد
مثنی آن است که در نسبت محامد، حق را وقایه خود سازد و اضافه همه فضایل
و کمالات به حضرت او کند که: «الخير في يدك»^(٣)؛ چرا که همه محامد، امور وجود به
است و وجود، حق راست عز شأنه، بل الوجود هو الحق حقيقة. و در اضافه مذام، خود
را وقایه حق گرداند که: «الشّر ليس إليك»^(٤)؛ چرا که نقایص و قبايح، امور عدمیه است
و عدم، عبد راست؛ بل هو العدم حقيقة.

وفي التنزيل: «مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَبِمَا كَسَبَتْ يَدَاكَ»^(٥).
وفي الحديث النبوي: «من وجد خيراً فليحمد الله. ومن وجد غير ذلك فلا يلومن إلا
نفسه»^(٦).

وفي كلام أمير المؤمنين عليه السلام: «ولا محمد حامد إلا ربه، ولا يلزم إلا نفسه»^(٧).
و اگر چه توحید خالص مقضی استناد همه است به حق: «قُلْ كُلٌّ مِنْ عِندِ اللَّهِ»^(٨).
گر رنج پیش آید و گر راحت ای حکیم نسبت مکن به غیر که اینها خدا کند^(٩).

١- التوبة: ١٢.

٢- بحار الأنوار، ج ٥، ص ١١، ح ١٨.

٣- رسائل المرتضى، ج ٢، ص ٢٠٣.

٤- نفس المصدر.

٥- النساء: ٧٩.

٦- صحيح مسلم، ج ٨، ص ١٧، المستدرک، ج ٤، ص ٢٤١.

٧- نهج البلاغة، الخطبة ١٦.

٨- النساء: ٧٨.

٩- دیوان حافظ علیّه السلام، ص ١٠٥، غزل: «گر می فروش حاجت رندان روا کند».

[۱۱] کلمه

یجمع بها^(۱) بین التزیه والتشبه

تزیه حق تعالی از بعضی امور به مقتضای عقل عرفی و استحسان فکر عادی، تنقید آن جناب است به ما عداى آن امور؛ إذ الإطلاق لمن يجب له الإطلاق تنقید له بهذا الوصف، مع أنه مطلق عن الإطلاق، كما أنه مطلق عن التقييد^(۲).

پس همچنان که قائل به تشبه بلا تزیه ناقص المعرفة است، چون مجسمه که در تشبه حدی پیدا کردند و مطلق را مقید و محدود دانستند؛ همچنین قائل به تزیه بلا تشبه ناقص المعرفة است؛ از آن جهت که مقید حق مطلق است و محدّد حق غیر محدود، پس به مقدار آن امور که حق را از آن تزیه کرده است از معرفت نعمتات نور و تنوعات ظهور او سبخانه محروم و مهجور است و نمی داند که تزیه او از جسمانیات، تشبه او است به عقول و نفوس، و تزیه او از عقول و نفوس، تشبه او است به معانی مجردة از صور عقلیه و نفسیه، و تزیه او از جمیع، الحاق او است به عدم و تحدید عدمی او است به عدمات غیر متناهی، تعالی عن ذلك علوّاً کبیراً؛ چه موجودات متحقّقة الوجود^(۳) منحصر است در این اقسام و بیرون از این، تحکّم وهمی و توهم تخیلی است.

پس عارف محقّ^(۴) و کامل محقق کسی است که حق را من حیث ذاته منزّه از تشبه و تزیه بداند و من حیث معینة للأشیاء او ظهوره بها میان تشبه و تزیه جمع کند و هر یک را در مقام خود ثابت دارد و حق را بوصفی التزیه و التشبه نعمت کند بالاخبارین؛ كما جاء به الشرع من غیر تصرّف بقله الناقص، ولا تأویل للمتشابه إلا لمصلحة تفهیم من لا يفهم. كيف، والعقول المقيّدة في القوى المزاجية الجزئية مقيّدة جزئية كذلك بحسبها؟

۱- مر: بها یجمع.

۲- مر: التقييد.

۳- مر: محقّقة الوجود.

۴- مر: محقّق.

وأقْبَلُ للمقْتَدِ الجُزْئِي أن يدرك الحقائق المجرّدة المطلقة من حيث هي كذلك، إلّا أن تطلق عن قيوده^(١) بحسب شهوده ووجوده^(٢)، فإنّ المحدث لا يدرك إلّا المحدث.

وقد جمع الله تعالى بين التنزيه والتشبيه في آية واحدة فقال: «لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ»^(٣) فنزّه، «وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ»^(٤) فشبّه، و^(٥) إذا كان الكاف غير زائدة، ويكون معنى^(٦) الثاني أنّه لا سميع ولا بصير في الحقيقة إلّا هو، يكون الأوّل تشبيهاً لأنّه إنبات للمثل، وإن كان تنزيهاً أيضاً لا حقيقة بالتنزيه من المثل، ويكون الثاني تنزيهاً عن أن يشاركه غيره في السمع والبصر، وعلى تقدير زيادة الكاف يحتمل التشبيه أيضاً؛ فإنّ من تميّز عن المحدود فهو محدود بكونه ليس عين هذا المحدود وإن أخذنا على معنى نبي مثل من هو على صفته؛ فإنّ نبي المثل قد يطلق على هذا من غير قصد إلى نظيره، كما يقال: مثلك لا يبخل، أي من هو ذو فضيلة مثلك لا يتأتّى منه البخل، والمراد نفسه، والمبالغة في نبي البخل عنه بالبرهان، أي أنت لا تبخل؛ لأنّ فيك ما ينافي بالبخل، فيكون المعنى نبي المثل بطريق المبالغة، أي ليس مثل من هو على صفته من الصمدية وقَيُومِيَّةِ لكلّ شيء؛ إذ لا شيء، إلّا وهو به موجود، أي بوجوده، فهو عين الأشياء. فهو محدود بمحدود كلّ ذي حدّ؛ إذ هو الساري فيها كلّها، بل هو الكون كلّّه، فهو تشبيه، وهو بعينه تنزيه؛ إذ هو نبي لما سواه.

وأيضاً: إذا أحاط بالكلّ ولم ينحصر في واحد منها ولا في الكلّ، لم يكن محدوداً. فبحان من تنزّه عن التشبيه بالتنزيه، وعن التنزيه بالتشبيه.

گاه خورشیدی و گاه دریا شوی گاه کوه قاف و گاه عنقا شوی
تو نه این باشی نه آن در ذات خویش ای فزون از و همها وز بیش بیش

١- مر: مط: قيودها.

٢- مر: مط: شهودها و وجودها.

٣- الشوری: ١١.

٤- الشوری: ١١.

٥- مر: و.

٦- مر: مع.

از تو ای بی نقش با چندین^(١) صور هم منبّه هم موحد خیره سر^(٢)

[١٢] كلمة

بها يجمع بين قربه سبحانه من الموجودات وبعد بعضهم عنه
الأسماء الإلهية الكائنة الطالبة للمظاهر متباينة متقابلة^(٣) في اللطف وانقهر وفروعها
وشعبها الغير المتناهية الحاصلة من تراكيب^(٤) الأسماء ثنائياً وثلاثياً، فكل منها يوجب
تعلق إرادته سبحانه وقدرته إلى إيجاد مخلوق خاص يدل عليه، أي على الذات الموصوفة
بالصفة المتعينة والمتجلية بالتجلي الخاص، فإنها المراد بالاسم كما عرفت.
والموجودات أيضاً في صلاحيتها للمظهرية نه مختلفة بحسب اختلاف استعداداتها المادية في
اللطافة والكثافة والقرب من الاعتدال الحقيقي والبعد عنه، وتفاوت الأرواح التي بإزائها في
الصفاء والكدورة والقوة والضعف بحسب الفطرة؛ لمناسبة تلك المواد وغير ذلك من الأسباب.
فكما أنّ لكل منها استعداداً كلياً لقبول^(٥) الوجود، كذلك لكل منها استعداد جزئي لظهور^(٦)
اسم خاص فيه أو أسماء خاصة واحداً^(٧) بعد واحد، حتى يصل إلى كماله اللائق به.
والحق سبحانه منزّه عن التقييد بالأسماء والمحصر فيها، فهذا هو السبب في اختلاف
الإضافات المتكررة^(٨) من طرفي الحق والمخلوق، فطريقه وقربه سبحانه بالنسبة إليه^(٩) خلاف
طريقهم وقربهم بالنسبة إليه؛ لأنّ طريقه وقربه من حيث الوجود والإحاطة والمعيّة التي لا

١- مر: جندی.

٢- مثنوی معنوی، دفتر دوم.

٣- مر: + أي.

٤- الف: ترکیب.

٥- مر: بقبول.

٦- مط: بظهور.

٧- مر، الف: واحد.

٨- مط: المتكررة.

٩- مر: إليهم.

تفاوت فيها بالنسبة إلى الجميع أصلاً كقرب المداد بالنسبة إلى حروف الكتاب، وطريقهم وقربهم من حيث الظهورات الاسمية والاستعدادات الذاتية التي هم فيها مختلفون.

ز حق با هر یکی حظی و قسمی است معاد و مبدأ هر یک ز^(١) اسمی است بدان^(٢) اسمند موجودات قائم وز آن^(٣) اسمند در تسبیح دائم^(٤)

وإن كان مصير الكلّ إليه سبحانه لعدم تقييده^(٥) عزّ وجلّ باسم دون اسم، كما قال سبحانه: «وَأَنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ • صِرَاطِ اللَّهِ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ إِلَّا إِلَى اللَّهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ»^(٦)، فهو سبحانه قريب منهم جميعاً غاية القرب دائماً؛ «وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ»^(٧)، وهو معهم أينما كانوا على صراط مستقيم أبداً: «مَا مِنْ دَابَّةٍ إِلَّا هُوَ آخِذٌ بِنَاصِيَتِهَا إِنَّ رَبِّي عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ»^(٨). ومع هذا فبعضهم في غاية البعد عنه تعالى، وعلى طريق يلضي به إلى الشقاوة.

ولي دعاء عرفة: «إلهي، ما أقربك منّي وأبعدني عنك. إلهي^(٩)، ما أراؤك بي، فما الذي^(١٠) يحببني عنك؟»^(١١)؛ وذلك لأنّ قرب كلّ واحد منهم إليه سبحانه إنّما هو من جهة اسم معين هو مقيّد به، وهو بعيد عنه تعالى من جهة الأسماء الآخرة؛ لعدم تحقّقه بها وشعوره لها.

و مثال او مثال کور و کری است که آن را محبوبی باشد که طالب نزدیکی او باشد، محبوب اگر چه پیش او حاضر باشد و لیکن چون محب را هیچ گونه از او حظی نیست

١- في المصدر: به.

٢- في المصدر: از آن.

٣- في المصدر: بدان.

٤- گلشن راز، ص ٨٧.

٥- مرا تقيده.

٦- النورى: ٥٢ - ٥٣.

٧- البقرة: ١٨٦.

٨- هود: ٥٦.

٩- في المصدر: + و.

١٠- مر: - الذي.

١١- بحار الأنوار ج ٩٥، ص ٢٢٥، ح ٣.

و در نمی یابد، دور خواهد بود و از همان درک هجران که بود، بیرون نیامده و اگر چه محبوب با او در غایت نزدیکی بوده باشد، اگر چه چون رگ گردن به بنده نزدیک است، خدای دور بود از بر خدا دوران^(۱).

و استقامت صراطه عبارة عن رجوعه إلى الاسم الذي بدأ منه، وذلك الاسم هو الذي يربّيه ويهديه. و صراطه مستقيم بالنظر إلى كماله الذي هو منتهى سيره والاتق بحاله وإن لم يكن مستقيماً بالنظر إلى الوصول إلى سعاده الذي هو الفوز بالنجاة وانفطر بالدرجات. اگر از^(۲) ناهمواری زمین در سایه کجی بینی، آن کجی را عین استقامت سابه دان؛ چه راستی ابرو در کجی اوست.

ابروی تو گر راست بود کج باشد

از کجی راستی کمان آید؛ چرا که راستی ابرو و کمان عبارت از هیتی است که می باید که بر آن باشند تا ابرو و کمان باشند، و شک نیست که آن معنی در کجی^(۳) ایشان راست می آید. همچنین استقامت و راستی حقیقت و بودن آن بر طریق مستقیم آن است که ظهور آن در قوایل به حسب اقتضای قابلیت ایشان باشد. پس اگر چنانچه قابل، تقاضای آن کند که حقیقت در آن به اسم «المضَلَّ» ظاهر شود، ظهور وی بر طریق استقامت خواهد بود که اگر به فرض محال در آن مظهر به اسم «الهادی» ظاهر شود، آن حقیقت در آن مظهر بر طریق مستقیم نخواهد بود.

روی في الكافي بإسناده عن أبي جعفر الباقر عليه السلام، أَنَّهُ قَالَ: «إِنَّ اللَّهَ الْحَلِيمَ الْعَلِيمَ، إِنَّمَا غَضِبَهُ عَلَى مَنْ لَمْ يَقْبَلْ مِنْهُ رِضَاهُ، وَإِنَّمَا يَنْعَمُ مَنْ لَمْ يَقْبَلْ مِنْهُ عَطَاءُ، وَإِنَّمَا يَضِلُّ مَنْ لَمْ يَقْبَلْ مِنْهُ هِدَاهُ»^(۴).

وفي الحديث النبوي: «مَنْ وَجَدَ خَيْرًا فَلْيَحْمَدِ اللَّهَ، وَمَنْ وَجَدَ غَيْرَ ذَلِكَ فَلَا يَلُومَنَّ إِلَّا

۱- مر: - لمدم تعفقه بها... خدا دوران.

۲- الف: آن.

۳- الف: - معنی.

۴- الكافي، ج ۸، ص ۵۲، ح ۱۶.

نفسه»^(۱).

هر چه هست از قامت نا ساز بی اندام ماست

و ر نه تشریف تو بر بالای کس کوتاه نیست^(۲)

[۱۳] کلمه

فیها إشارة إلى کیفیت تعلّق علمه الأزلی بالأشیاء

ومنشأ الإمكان لها

حق تعالی در ازل ذات خود را می دانست. وقد أفادوا ذلك بقولهم: تجلّی بذاته لذاته. و به همان دانستن، هر چه از آغاز آفرینش باز پرتو هستی بر آن افتاده إلى ابد الآباد در این جهان یا در آن جهان حتّی المحسوسات، مجموع را می دانست؛ زیرا که ذات حق سبحانه به اعتبار مبدئیت، عبارت از تعینی است کُلّی که جامع جمیع تعینات کَلْبیه و جزئیّه ازلیه و ابدیه است که آن را تعین اوّل گویند.

پس علم او به تعینات نامتناهی، عین علم او باشد به ذات، و چون اشیا را باسرها در ضمن علم او به ذات او معلومیت^(۳) اندراج داشته، هر آینه از او هر چه به ظهور آید، چنان و چندان تواند بود که اقتضای آن معلومیت ضمنی بود؛ زیرا که آن فرع معلومیت ذات مقدسه از تغیر و تبدل است ازلاً و ابداً، و مقتضای فرع، فرع مقتضای اصل^(۴) و اقتضای مضاف به معلومیت فرع راجع به اصل، و منشأ امکان و تساوی نسبت وجود و عدم به این تعینات یعنی ظهور و بطون، و بروز از علم به عین، کمال تنزه و تقدّس ذاتی حق است - تعالی شأنه - از تقدّید به اسماء متقابله.

۱ - صحیح مسلم، ج ۸، ص ۱۷.

۲ - دیوان حافظ علیّه، ص ۳۲، غزل: «زاهد ظاهر پرست از حال ما آگاه نیست».

۳ - مر: معلومیت.

۴ - مر: - و مقتضای فرع ... اصل.

[۱۴] کلمه

فيها إشارة إلى التجلي العلمي الاستعدادي والتجلي
العيني الكمالي

جواد علی الإطلاق و فیاض علی الدوام، نخست به حسب فیض اقدس به صور استعدادات و قابلیات تجلی فرمود و خود را در مرتبه علم به رنگ همه اعیان نمود. پس به فیض مقدس، اعیان را علی قدر استعداداتهم خلعت وجود بخشید و لباس هستی پوشانید: فالقابل من فیضه الأقدس، والمقبول من فیضه المقدّس.

آن یکی جودش گدا آرد پدید و آن دگر بخشد گدایان را مزید^(۱) و بعد از آنصاف اعیان به وجود، هر حالی از احوال انسان معدّ حالی^(۲) دیگر است و هر کمالی معدّ کمالی^(۳) دیگر. ابد الآبدین استعدادات در فزایش است و کمالات علی حسب الاستعدادات در نمایش. نه استعدادات را غایتی و نه کمالات را نهایتی.

تعالی الله زهی دریای پر شور کز او بر تشنه آرد تشنگی زور
گر از وی تشنه ای صد جرعه نوشد برای جرعه دیگر خروشد
گذشت آن جستجو از چون و از چند نه آب آخر شود نه تشنه خرسند

[۱۵] کلمه

بها یثبّین معنی حدوث العالم، ومعنی القول بالقدم

أعیان الموجودات^(۴) هي کلمات الله التي لا تبدل لها، وينسب إليها التقدم من حيث

۱ - مثنوی معنوی، دفتر اول، مثنوی: «در بیان آن که چنان که گدا عاشق کرم است ...».

۲ - مر: حال.

۳ - الف، مع: کمال.

۴ - مر: موجودات.

ثبوتها في العلم، وينسب إليها الحدوث من حيث وجودها في العين، فالتقدير في الأزل والإيجاد فيما لا يزال، ولا يتعلّق الإيجاد إلّا بالمعدم، فلا يكون العالم أزليّاً.

وأيضاً فكلّ ما وجوده من الغير فله مبدأ، والابتداء ينافي الأزليّة.

وأيضاً يلزم أن يكون مستفيد الوجود من الغير لا يكون مستفيد الوجود من الغير، فليس وجود العالم مع وجود الباري، وليس بينهما بعد مقدّر؛ لأنّه إن كان أمراً موجوداً يكون من العالم، وإلّا لم يكن شيئاً.

ولا ينسب أحدهما إلى الآخر من حيث الزمان بقبليّة ولا بعديّة ولا معيّة؛ لانتفاء^(١) الزمان عن الحقّ وعن ابتداء العالم، فسقط السؤال بـ«متى» عن بدو العالم كما هو ساقط عن وجود الحقّ؛ لأنّ متى سؤال عن الزمان، ولا زمان قبل العالم، فليس إلّا وجود بحت خالص ليس من العدم وهو وجود الحقّ، ووجود من العدم وهو وجود العالم، فالعالم حادث في غير زمان. هستي او از قدم هستي ما از عدم باقى وپاينده اوست ما همه قربان او^(٢)

[١٦] كلمة

فيها إشارة إلى تجدّد الخلق مع الآتات

العالم بمجموعه متغيّر أبداً، وكلّ متغيّر يتبدّل تبعه مع الآتات، فيوجد في كلّ آن متعيّن غير المتعيّن الذي هو في الآن الآخر، مع أنّ العين الواحدة التي تطرأ عليها هذه التغيّرات بماها، فالعين الواحدة هي حقيقة الحقّ المتعيّنة بالتعيّن الأوّل اللازم لعلمه^(٣) بذاته، وهي عين الجوهر المعقول الذي قبل هذه الصور المسماة عالماً، وبمجموع الصور أعراض طارئة متبدّلة في كلّ آن.

والمجهوبون لا يعرفون ذلك، فهم في لبس من هذا التجدّد الدائم في الكلّ.

وأما العارفون، فإنّهم يرون أنّ الله تعالى يتجلّى في كلّ نفس بالأسماء الجباليّة والجلاليّة

١ - مر: لا يتناير.

٢ - مصنف.

٣ - مر: يعلمه.

معاً، فيخلع بالأولى على^(۱) العالم خلعة الوجود، ويخلعها عنه بالثانية بإرجاعه إياه، بل برجوعه بنفسه إلى هلاكه الأصلي^(۲) وبطلانه الذاق، إذ كل شيء يرجع إلى أصله، وهكذا دائماً. فني كل آن هو في شأن يذهبكم ويأت بآخرين، ولا يتكرر التجلي؛ «وَتَوَيَّ الْجِبَالُ تَحْتِهَا جَايِذَةٌ وَهِيَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ»^(۳). ولما كان هذا المخلق من جنس ما كان أولاً التبس على الهجوئين، ولم يشعروا بالتجدد وذهاب ما كان مانعاً من المخلق^(۴) بالقضاء في الحق؛ «بَلْ هُمْ فِي تَبَسٍّ مِنْ خَلْقٍ جَدِيدٍ»^(۵)، «وَأَتُوا بِهِ مُتَشَابِهًا»^(۶).

عارفان^(۷) در دمی دو عید کنند عنکبوتان مگس قدید کنند^(۸)



هر دمی جانی فدا سازم تو را در همان دم بخشی از سر جان نو
جان نو بخشد کمال^(۱) تو مرا کهنه را گوید جلالت که برو
هر دم عیدی و قربان نوی است خلعت نو روز نو روزی نو^(۲)
و یظهر هذا المعنى في الماء الجاري؛ فإنه تدخل في كل آن قطعة منه في النهر، ثم تذهب
وتدخل أخرى مع أنها ترى واحدة بالشخص دائماً.
وفي النار المشتعلة من الدهن والفتيلة؛ فإنه في كل آن يدخل منها شيء في تلك النارية،
ويتصنف بالصفة انورية، ثم تذهب تلك الصورة بصيرورتها هواً.
هكذا شأن العالم بأسره؛ فإنه يستمد دائماً من الخزائن الإلهية، فيفيض منها ويرجع إليها.

۱- الف: من.

۲- مر: الأصل.

۳- التل: ۸۸.

۴- مر: مانعاً من المخلق.

۵- ق: ۱۵.

۶- البقرة: ۲۵.

۷- في المصدر: صوفیان.

۸- کلیات خمس تبریزی، ص ۲۹۵، غزل شماره ۹۷۳.

۹- مر: جمال.

۱۰- دیوان مؤلف غزل، غزل: «گر گرفت اندر غست دل کو برو».

هر کوز تو پیدا شد هم در تو شود پنهان

پیدا و پنهان گشتن هم کار تو می بینم^(۱)

همیشه خلق در خلق جدید است اگر چه مدت عمرش مدید است
همیشه فیض و فضل حق تعالی بود از شأن خود اندر تجلی
از آن جانب بود ایجاد و تکمیل و ز این جانب بود هر لحظه تبدیل^(۲)

[۱۷] کلمه

فیها إشارة إلى وحدة الفعل

إمداد الحقّ وتجلّياته واصل إلى العالم في كلّ نفس. وفي التحقيق الائمّ ليس إلّا تجلّ واحد يظهر له بحسب القوايل، ومراتبها واستعداداتها تعيّنات، فيلحقه لذلك التعدّد والتعوت المختلفة والأسماء والصفات: لأنّ الأمر في نفسه متعدّد، أو وروده طار ومتجدّد، وإنّما التقدّم والتأخّر وغيرهما من أحوال الممكنات توهم التجدّد والطريان والتقيّد والتغيّر ونحو ذلك كالحال في التعدّد، وإلّا فالأمر أجلّ وأعلى من أن ينحصر في إطلاق أو تقيّد أو اسم أو صفة أو نقصان أو مزيد، ولذا قيل في قوله سبحانه: «كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ»^(۳): إنّها شؤون يديها لا شؤون يتنديها، وإلّا لم يجتمع مع قوله تَعَالَى: «جَفَّ الْقَلَمُ بِمَا هُوَ كَائِنٌ»^(۴).

وهذا التجلّي الأحدي المشار إليه ليس غير النور الوجودي، ولا يصل من الحقّ إلى الممكنات بعد الانصاف بانوجود وقبلة غير ذلك، وما سواء فإنّما هو أحكام الممكنات وآثارها يتصل من بعضها بالعض بالعض حال الظهور بالتجلّي الوجودي الوجداني المذكور، ولمّا لم يكن

۱- دیوان مؤلف رحمه الله، غزل: «در جهره مهر و بان نوادر تو می بینم».

۲- گلشن راز، ص ۱۰۹.

۳- الرحمن: ۲۹.

۴- کفر الصّالح، ج ۳، ص ۷۵۲، ح ۸۶۶۱، صحیح البخاری، ج ۶، ص ۱۱۹، مجمع الزوائد، ج ۷، باب «جَفَّ الْقَلَمُ بِمَا هُوَ كَائِنٌ»، ص ۱۸۹.

الوجود ذاتياً لسوى الحق بل مستفاداً^(۱) من تجلیه، افتقر انعام فی بقائه إلى الإمداد الوجودي الأحدثي مع الآتات من دون فترة ولا انقطاع؛ إذ لو انقطع الإمداد المذكور طرفة عين لفنى العالم دفعة واحدة؛ فإن الحكم العدمي أمر لازم للممكن، والوجود عارض له من موجد.

ای وجود تو سرمایه و سود همه کس وی ظلّ وجود تو وجود همه کس
گر فیض تو یک لحظه به عالم نرسد معلوم شود بود و نبود همه کس

[۱۸] کلمه

فیها إشارة إلى قیومیه تعالی وأن لا قائم بذاته إلا هو

چیزی که به ذات خود قائم باشد و در قیام خود به محلی یا موضوعی محتاج نباشد، ذات حق است و بس تعالی و تقدس و آنچه آن را^(۲) نزد علمای رسوم جوهر خوانند و قائم به نفس داند فی الحقیقه موجود نیست، بلکه آن امری است موهوم و ماهیتی است معدوم. عالم - من اوّله إلى آخره - از قبیل اعراض است و چون بیش از یک آن وجود ندارد، بلکه در آن وجود معدوم می‌شود، محتاج نیست به محلی که بر سبیل حلول بدان قائم باشد، بلکه آن را چیزی می‌باید که قائم به ذات خود باشد تا سبب قیام آن گردد و آن ذات حق است که قیوم همه است.

ما به تو قائم چه تو قائم به ذات

من و تو عارض ذات وجودیم مشبکهای مشکات وجودیم^(۳)

و عرض جدید به وجهی عین عرض لقید است؛ و به وجهی غیر؛ چه در وجود متغایرند و در ماهیت متحد، مگر در محلی^(۴) که ماهیت نیز متغایر شود، که آنجا به وجهین غیر است.

۱- مر: المستفاد.

۲- مط: او را.

۳- گلشن راز، ص ۸۸.

۴- مر: محل.

عرض شد هستی ای کان اجتماعی است
 به هر جزوی ز کل کان نیست گردد
 جهان کلّ است و در هر طرفه العین
 عرض گردد و لا یبقی زمانین
 دگر باره شود پیدا جهانی
 به هر لحظه زمین و آسمانی
 به هر ساعت جوانی کهنه پیر است
 به هر دم اندر او حشر و نشیر است
 در او چیزی دو ساعت می‌ناید
 در آن ساعت که می‌میرد بزیاید
 و لیکن طامة الکبری نه این است
 که این یوم العمل آن یوم دین است^(۱)

بلی از^(۲) لغاذ فرمان قهرمان وحدت حقیقی حق^(۳) است که در محل ظهور آثار اسم
 بزرگوار «الظاهر» هیچ چیز را بهره‌ای^(۴) از ثبات و قرار اصلاً نیست، حتی زمان متعارف
 موهوم الاتصال که معنی «بقا» بی ملاحظه آن تصور نمی‌توان کرد. و از دقائق الطاف
 الہی، آن که در اکمل کتب که به افضل رسل فرستاده به جهت هدایت و راهنمایی
 خلائق، از مخلوقات به کلمات ادا فرموده و حال آن که کلمات را در نسخه جامعه
 انسانی مطابق «وَفِي أَنفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ»^(۵) عدم ثبات و استقرار^(۶) چنان ظاهر است که
 واهمه را مکنّت دغدغه و تشکیک نیست تا از اطلاع بر آن تطابق و اندیشه در آن حال
 طالب صادق دریابد که:

مالک ملک بقا جز واحد قہّار نیست

قہرش آن کز غیر او در وادی دیار نیست

اوست کز نور ظهورش می‌نماید این و آن

و آنچه می‌پنداری‌اش عالم بجز پندار نیست

۱- گلشن راز، ص ۱۰۷.

۲- مر: از.

۳- مر: حق.

۴- مر: بهره.

۵- الذاریات: ۲۱.

۶- مر: قرار.

آن که هست و بود و باشد برتر از ادراک ماست

و آن که هستش بی شمار و بینش ابصار نیست

هر چه نمایشش بر^(۱) یک و تیره مدتها باید، نمایندگی و پابندگی آن را از دیمومیت و قیومیت آفریننده و پرورنده او باید شناخت و خود را به غلط نینداخت؛ «مَا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ»^(۲) زهی جواد مطلق - عزت قدرته - که به حسب کروار لحظات و مرور لمحات، بل به حسب تالی آنات، ما نیازمندان را خلعت وجود می بخشد و از صفت بقایی خود امداد نموده و^(۳) از فنا محفوظ و از بقا محفوظ می گرداند و یک دم اثر موجدی و خالق او از ما منقطع نیست و ما از وصول این اثر بی خبر و از افاضه این موهبت غافل. اللَّهُمَّ وَقْنَا لَشَكَرَ نِعْمَانِكَ^(۴) الَّتِي لَا تَحْصَى.

[۱۹] کلمه

فِيهَا إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّ النَّبِيَّ وَالْوَصِيَّ هُوَ الْوَاسِطَةُ فِي وَصُولِ

فَيْضِ الْحَقِّ إِلَى الْخَلْقِ

حق سبحانه^(۵) و تعالی در آینه دل انسان کامل که خلیفه او است تجلی می کند، و عکس انوار تجلیات از آینه دل او بر عالم فائض می گردد و به وصول آن فیض، عالم باقی می ماند و تا این کامل در عالم باقی است، استمداد^(۶) می کند از حق تجلیات ذاتیه و رحمت رحمانیه و رحیمیه^(۷) [را] به واسطه اسماء و صفاتی که این موجودات، مظاهر و محل استرای آنهاست.

۱- مر: به.

۲- النحل: ۹۶.

۳- مر: و.

۴- مر: نعلک.

۵- مر: سبحانه.

۶- مط: استمدادی.

۷- مط: -رحیمیه.

پس بدین استمداد و فیوضات^(١)؛ تجلیات محفوظ می ماند^(٢) مادام که این انسان کامل در وی هست.

پس معنایی از معانی از باطن بیرون نیاید، مگر به حکم او و هیچ از ظاهر به باطن در نیاید، مگر به امر او. و اگر چه این کامل در حال غلبه بشریت نداند، فهو البرزخ بین البحرین، والمهاجر^(٣) بین العالمین.

قال الصادق عليه السلام على ما روي عنه: «نحن صنائع الله، والناس بعد صنائع لنا»^(٤). وقال عليه السلام: «إن الصورة الإنسانية أكبر حجة الله على خلقه، وهي الكتاب الذي كتبه بيده، وهي الهيكل الذي بناه بحكمته، وهي مجموع صور العالمين، وهي المختصر من العلوم في اللوح المحفوظ، وهي الشاهد على كل غائب، وهي الحجة على كل جاحد، وهي الطريق المستقيم إلى كل خير، وهي الصراط الممدود بين الجنة والنار»^(٥).

وعنه عليه السلام أنه قال: «اجعلوا لنا رباً نؤوب إليه، ثم قولوا في فضلنا ما شئتم»^(٦). وعن أمير المؤمنين - صلوات الله عليه - أنه قال: «نزلونا عن الربوبية ثم قولوا في فضلنا ما استطعتم؛ فإن البحر لا يتزف، وسر الغيب لا يعرف، وكلمة الله لا توصف»^(٧). وعنه عليه السلام: «نحن أسرار الله المودعة في هياكل البشرية»^(٨). قال بعض العارفين: «لما رأيت الحديد الحامية تشبه بالنار وتفعل فعلها، فلا تتعجب من نفس استشرقت واستضاءت واستارت بنور الله فأطاعها الأكوان».

١ - الف، مر: فیضان.

٢ - مر: می نماید.

٣ - مر: المهاجر.

٤ - مشارق أنوار اليقين، ص ٣٩.

٥ - جامع الأسرار ومنبع الأنوار، ص ٣٨٣.

٦ - مستدرک سفینه البحار، ج ٧، ص ٥٢؛ بصائر الدرجات، ص ٢٢١، باب ١٠، ح ٢٢.

٧ - مشارق أنوار اليقين، ص ١٠١؛ اللعة البيضاء، ص ٦٤.

٨ - نفس المصدر.

[٢٠] كلمة

فيها إشارة إلى أَنَّ المقصد الأقصى من الخلق

وجود الإنسان الكامل

الغاية القصوى من إيجاد العالم، والمقصد الأقصى من خلقه بني آدم ليس إلّا وجود خليفة الله في أرضه، والعالم الرباني في عبادته، والإمام القائم بأمره، بل^(١) هو الثمرة العليا واللباب الأصنى من شجرة الكون المشتملة على الدنيا والعقبى ليس إلّا. وإنّما خلق من فضائله سائر الأكوان لحاجته إليها، ولئلا يهمل كلّ قابل ما يستحقّه، كما قال سبحانه: «خلقت الأشياء لأجلك، وخلقتك لأجلي»^(٢).

وقال تعالى: «لولاك لما خلقت الأفلاك»^(٣).

وعن النبي ﷺ: «يا عليّ، لولا نحن ما خلق الله آدم ولا حواء ولا الجنة ولا النار ولا السماء ولا الأرض»^(٤).

غرض توبيي وجود همه جهان ورنه لما تكون في الكون كائن لولاك ولهذا أمر الله سبحانه الملائكة بالسجود لآدم، قال تعالى: «وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً»^(٥) الآيات.

وقال: «فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ» فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ «إِلَّا إِبْلِيسَ»^(٦).

١- مر: بل.

٢- المجواهر السنية، ص ٣٦٦.

٣- قال المحدث القوافي في اللؤلؤ المصومى، ص ٦٦ حديث «لولاك لما خلقت الأفلاك»، لم يرد بهذا اللفظ بل ورد «لولاك ما خلقت الجنة» و «لولاك ما خلقت النار» وعند ابن عسّاكر «لولاك لما خلقت الدنيا» انتهى. [شرح إحقاق الحق، ج ١، ص ٢٣٠]

٤- حلل الشرائع، ج ١، ص ٥؛ بحار الأنوار، ج ١٨، ص ٣٢٥، ح ٥٦.

٥- البقرة: ٣٠.

٦- المجر: ٢٩ - ٣١.

از پشت پادشاهی مسجود جبرئیلی ملک پدر بجویی ای بی نوا چه باشد^(۱)
 فجعل^(۲) المخلوقات العالیه والسافله کلها مسخرة للإنسان مطیعة إياه؛ كما قال سبحانه:
 «وَسَخَّرَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالنُّجُومَ مُسَخَّرَاتٍ بِأَمْرِهِ»^(۳). «وَمَا ذَرَأَ لَكُمْ
 فِي الْأَرْضِ مُخْتَلِفًا إِلَّا تَأْوِنُهَا»^(۴). «وَهُوَ الَّذِي سَخَّرَ الْبَحْرَ لِتَأْكُلُوا مِنْهُ لَحْمًا طَرِيًّا وَتَسْتَخْرِجُوا مِنْهُ
 حَبْلَةً ثَلَاثُونَ نَةً»^(۵). فأنشأ إلى تسخيرہ لنا الكواكب والحیوانات والنباتات والجمادات، ثم
 أوجل وقال: «وَسَخَّرَ لَكُم مَّا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ»^(۶).
 وقال: «وَسَخَّرَ لَكُم مَّا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا»، فكان غير الإنسان إنما خلق
 للإنسان، والإنسان للکامل، والکامل للأکمل، والأکمل لله سبحانه.

یار را روی دل به سوی من است	منبع لطف رو به روی من است
نظر لطف هر کجا فکند	گوشه چشم او به سوی من است
باد کهنه در کدوی من است	مستی چرخ از سبوی من است
هفت دریا اگر شود بر می	کمترین جرعه گلوی من است
ماه بهر من است لاغر و زرد	مهر هم گرم جستجوی من است
بهر من می دود سپهر برین	انجمش هم نثار کوی من است
نفس کلّی و عقل اول را	گردش آسیا ز جوی من است
عشق مشاطه ای است حسنم را	کون آینه دار کوی من است
نفس کدبانوی است در حرم	طبع هم راه رفت و روی من است
پاسبانی است عقل بر در من	وهم مسکین گدای کوی من است
هر چه جز حق به من بود محتاج	گر محب است و گر عدوی من است

۱- کلیات شمس تبریزی، ص ۲۵۵.

۲- مر: وجعل.

۳- النحل: ۱۲.

۴- النحل: ۱۳.

۵- النحل: ۱۴.

۶- الجاثیه: ۱۳.

هست چوگان عشق در دستم	هم نه و هم چهار کوی من است
بهر من ساختند هشت بهشت	نار هم بهر شست و شوی من است
کون را فی الحقیقه قبله منم	روی هر دو جهان به سوی من است
دم رحمانم آمده ز یمن	همه عالم گرفته بوی من است
کار من جستجوی او دائم	کار او نیز جستجوی من است
سخنم گفتگوی اوست مدام	سخنش نیز گفتگوی من است
هر کجا فتنه و آشوبی است	شرح احوال تو به توی من است
نالهای گر ز خستهای شنوی	آن صدایی ز های و هوی من است
هر حدیثی که بوی درد کند	به یقین دان که گفتگوی من است ^(۱)

انظر إلى الكائنات العنصرية كيف سلكت سبيل العالم الإنساني، وتوجهت شطر كعبة قلبه التي فيها آيات بيّنات في صيرورة الأجسام العنصرية البعيدة الشبه له غذاء لطيفاً بعد تلطفها سيراً سيراً، وتحولها من حال إلى حال، وطلتها درجات النبات والحيوان، وقطع مسالكها البعيدة، ودخولها في قلبه وعالمه طائفة مسلّمة له دخول الناس في دين الله أفواجاً؛ وذلك لكونها مفطورة في خدمة الإنسان، وسجدة آدم حركة إليه طلباً وشوقاً وتعبداً لدين الله طوعاً أو كرهاً، فجميع الكائنات فداء للإنسان ومتحوّل إليه، وليس فيه تبديل إلى غيره؛ «لَا تَبْدِيلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ»^(۲)، «فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفاً فِطْرَةَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ»^(۳). فعاد العالم هو ذات الإنسان، ومعاد الإنسان إلى الهوية الإلهية، وبمفاتيح عالمه ومقاليده مملكته تفتح أبواب السماء والأرض بالرحمة والمغفرة والحكمة والمعرفة.

بندۀ او من او خدای من است	من برای وی او برای من است
مقصد اصلی ندای ^(۴) کنم	سایر خلق چون صدای من است

۱- دیوان مؤلف رحمه الله، ج ۲، ص ۲۴۲، غزل شماره ۱۳۹ و ص ۲۴۵، غزل شماره ۱۴۱.

۲- یونس: ۶۴.

۳- الروم: ۳۰.

۴- مر: صدای.

می‌روم بر براق عشق سوار
 این سپهر برین ورای من است
 پیشوا و امام قافله‌ام
 همه خلق در قفای من است
 آفتاب سپهر امر منم
 خلق را نور از ضیای من است
 فلک ازهای و هوی من در رقص
 در ملک نیزهای های من است
 هر چه در عالم کبیر بود
 همه در جبهه و^(۱) ردای من است
 آفرینش اگر کلان مگر خورد
 همه در سایه لوی من است
 زیر این قبه نیست خانه من
 عرصه لا مکان سرای من است
 غربت افکنده است بر خاکم
 صدر ایوان عرش جای من است
 سر پرواز لا مکان دارم
 کره چرخ بند پای من است^(۲)

[۲۱] کلمه

فیها إشارة إلى أنَّ خراب الدنيا إنما هو بخلوها عن الخليفة

لما كان المقصود من إيجاد العالم وإبقائه الإنسان الكامل العالم والإمام العادل القائم الذي هو خليفة الله في أرضه^(۳)، كما أنَّ المطلوب من تسوية الجسد النفس الناطقة، وجب أن تخرب الدار الدنيا بانتقال هذا الإنسان عنها، كما أنَّ الجسد يبلى ويفنى بفارقة النفس الناطقة عنه^(۴)؛ فإنَّ الحقَّ تعالى لا يتجلى على العالم الدنيوي إلا بواسطته، فعند قيامه عنه ينقطع عنه^(۵) الإمداد الموجب لبقاء وجوده وكمالاته، فينتقل الدنيا بانتقاله، وتخرج ما كان فيها من المعاني والكمالات إلى الآخرة، فعند ذلك انشقت السماء^(۶)، وكورت الشمس، وانكدردت

۱- مر: و.

۲- دیوان مؤلف علی، ج ۲، ص ۲۴۳، غزل شماره ۱۴۰.

۳- مر: خلقه.

۴- مر: عنها.

۵- مر: منه، الف: عنه.

۶- انحاء من آیه: «إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ» [الانشقاق: ۱].

النجوم، وانتثرت الكواكب، وسيرت الجبال^(١)، وزلزلت الأرض^(٢)، ووقعت الواقعة^(٣)، وقامت القيامة.

الف قائم جو برخيزد تا شود ظاهر آنچه خوى من است
شق شود آسمان ز تنگی جا ریزد انجم که روز طوى من است
خوش در آغوش آورم روزی قامت آن که آرزوى من است^(٤)
قال أمير المؤمنين - صلوات الله وسلامه عليه - : «لا تخلو الأرض من قائم لله بحجة، إما ظاهر مشهور، وإما خائف مغمور»^(٥).

وقال السجّاد عليه السلام: «لو لا ما في الأرض ممّا لساخت بأهلها»^(٦).
وقال الباقر عليه السلام: «لو أنّ الإمام رفع من الأرض ساعة، لماجت بأهلها كما يموج البحر بأهله»^(٧).

وقال الصادق عليه السلام: «لو بقيت الأرض بغير إمام ساعة، لساخت بأهلها»^(٨)^(٩).
وقال الرضا عليه السلام: «لو خلت الأرض طرفة عين من حجة، لساخت بأهلها»^(١٠).
رواها كلّها في الكافي.

١ - أخذ من آيات: «إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ» و«إِذَا الْجِبَالُ سُيِّرَتْ» [التكوير: ١ - ٣].
«وَإِذَا الْكَوَاكِبُ انْتَفَرَتْ» [الانفطار: ٢].

٢ - أخذ من آية: «إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زِلْزَالَهَا» [الزلزلة: ١].

٣ - أخذ من آية: «وَإِذَا وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ» [الواقعة: ١].

٤ - ديوان مؤلف عليه السلام، ج ٢، ص ٢٤٥، غزل شماره ١٤١.

٥ - نهج البلاغة، المخطبة ١٤٧، كمال الدين، ج ١، ص ١٢٩، ح ١٧ الكافي، ج ١، ص ٣٢٨، ح ١٧، النبية، ص ١٠٤.

٦ - كمال الدين، ص ٢٠٧.

٧ - بصائر الدرجات، ص ٤٨٨، ح ٣، الكافي، ج ١، ص ١٧٩، ح ١٢، كمال الدين، ص ٢٠٣، ح ٩، دلائل الإجماع، ص ٢٣٠.

٨ - مر، الف: - بأهلها.

٩ - كمال الدين، ص ٢٠٤، بحار الأنوار، ج ٥١، ص ١١٢، ح ٨.

١٠ - بصائر الدرجات، ص ٥٠٩، «باب في الأئمة أنّ الأرض لا تخلو منهم»، ح ٨.

[۲۲] کلمه

فیهما إشارة إلى أن عمارۃ الآخرة إنما هي بوجود العالم فیهما

مادام که خلیفه عالم در دنیا بود عالم خلیفه محفوظ و خزائن الهی مضبوط باشد. و چون از این عالم منتقل شود به آن عالم و از دنیا مفارقت کند و مقیم دار آخرت گردد و در افراد انسانی کسی نماند که متصف به کمالات الهیه شود تا قائم مقام او گردد و حق تعالی او را خزینه دار خزائن خود سازد، هر چه در خزائن این دنیا باشد از کمالات و معانی از خزانه بیرون برند. و این نقص^(۱) دبیوی لاحق گردد به آنچه در خزائن اخروی است و کار خزانه داری و خلالت به آخرت افتد.

هر چه درین سرا بود جمله از آن ما بود آمده ام که مال خود جمع کنم بدر برم^(۲) پس تجلیات الهیه، اهل آخرت را نیز به واسطه انسان کامل باشد و معانی مفصلة ایشان را نیز از مرتبه و مقام جمعیت او منفرع شود و کمالات او را در آن نشئه قیاس به کمالات این نشئه نمی توان کرد؛ إذ لا قیاس لنعم الآخرة علی نعم الدنيا. و قد جاء فی الخبر: «إنّ الرحمة مائة جزء؛ جزء منها لأهل الدنيا، وتسعة وتسعون لأهل الآخرة»^(۳).

[۲۳] کلمه

فیهما إشارة إلى أن دار الوجود والإيجاد أبدیة

قبض و قبول فیض دائمی است. هر قابل که به صفت وجود متصف شد واجب الوجود گشت به وجود حق دائم. پس عدم بر وی طاری نشود، اما تعینات و ظهورات و نشآت بر

۱- الف: بعضی.

۲- دیوان مؤلف علیه السلام، ج ۳، ص ۱۰۲۹، غزل شماره ۷۰۴.

۳- صحیح البخاری، ج ۷، ص ۷۵، الأدب المفرد، باب الرحمة مائة جزء، ص ۳۳، نقد النصوص، نص آدمی، ص ۹۹.

وی طاری می‌شود، و این مخالف آیه کریمه: «كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا قَانٍ»^(۱) نیست، زیرا که متعلق فنا تعین شخصی^(۲) است نه متعین. پس وجود متعین بعد از زوال تعینی^(۳) ظهور می‌کند در تعینی دیگر، اعم از آن که برزخی بود یا حشری یا جنانی یا جهنمی، و این تجلیات و ظهورات باقی است ابد الابدین و قابل و مقبول هر دو باقی و دائم بالحق الدائم الباقي. إذ امکانات کلها شؤون الحق و أسماؤه، و إنما وقع عليها اسم الغير بواسطة التعمین والاحتیاج إلى من يوجد لها في العين، وبعد الاتصاف بالوجود العيني صار واجباً بالغير لا ينعدم أبداً، و إنما يتغير ويتبدل بحسب انوعام و طریان الصور عليه.

و في الحديث النبوي: «إنكم خلقتم للأبد، و إنما تنقلون من دار إلى دار»^(۴).

فاذا انتقل الأمر إلى الآخرة وظهرت النفوس والأرواح الإنسانية في صورها الروحانية البرزخية والمثالية أو الحشرية، غلبت الروحية على الصور والنورية على الظلمة، واختزن الحق الأسرار والأنوار^(۵) والحقائق في تلك الصور الأخروية، فيسطن هناك ما ظهر الآن، ويظهر ما بطن على وجه جامع بين أحكام ما بطن الآن^(۶) وظهر وما ينتج من هذا البطن والظهور والجمع والتركيب، فيكون الإنسان بأحدية جمعه ختماً على تلك النشأة الأخروية حافظاً لها إلى الأبد.

جانهای بسته اندر آب و گل چون رهند از آب و گلها شاد دل
در هوای عشق حق رقصان شوند همچو قرص بدر بی نقصان شوند
جسمشان در رقص جانها خود مبرس و آن که جان گردد^(۷) از آنها خود مبرس^(۸)

۱- الرحمن: ۲۶.

۲- مر: شخص.

۳- مط: تعین.

۴- بحار الأنوار، ج ۶، ص ۲۴۹، ح ۸۷.

۵- مط: -والأنوار.

۶- مط: -الآن.

۷- في المصدر: گرد جان.

۸- مثنوی معنوی، دفتر اول، مثنوی: «مژده بردن خرگوش سوی تخمیران که شیر در چاه فغان».

[٢٤] كلمة

فيها إشارة إلى عدد أصول النشآت

أصول النشآت في البدو ثلاثة: عقلية روحانية، وخيالية مثالية، وحسية جسمانية. وينشأ من كل منها بوسيلة علوم الإنسان وأعماله وأمانيه في العود ثلاثة أخرى بإزائها، ولكل منها من الإنسان أصحاب وأهل: «وَكُنْتُمْ أَزْوَاجًا ثَلَاثَةً»^(١). وكلها إنما ينشأ من تنزلات الوجود ومعارجه. وحركات الوجود صعوداً كحركاته^(٢) نزولاً، على التناكس بين السلسلتين. وكل مرتبة من إحداها غير نظيرته من أخرى وجوداً، وإن كانت عينها حقيقة، وإلا لزم تحصيل الحاصل.

ومن هنا قيل: «إِنَّ اللَّهَ لَا يَتَجَلَّى فِي صُورَةٍ مَرَّتَيْنِ»^(٣).

وقد شبهوا هاتين السلسلتين بقوسي الدائرة؛ إشعاراً بأن الحركة الثانية رجوعية انعطافية لا استقامية. فالمتقدمة على الدنيا بقسميها هي الجنة التي خرج عنها أبونا آدم وزوجه لخطيئتهما، وهي موطن العهد وأخذ الميثاق من الذرية ومحلّ الملائكة المقربين والمدهرين، كل في مقامهم. والمتأخرة عنها هي الجنة التي وعد المتقون من السابقين وأصحاب اليمين.

والأربع خير محض وحق بحت وبهاء ومجد وسعادة ونعمة وجلال^(٤) وإكرام وحياء سرمدية، وإليها تشتاق العقول، ونحوها^(٥) تملّ القلوب، ولها تسعى الأبدان، وعليها^(٦) تتنافس النفوس: «وَفِي ذَلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُونَ»^(٧).

وما بإزاء الدنيا في العود هي الجهنّم الموعودة للأشقياء، وهي: شرّ محض، وباطل بحت.

١ - الواقعة: ٧.

٢ - مط: كحركاتها.

٣ - الفترحات المكينة، ج ٤، ص ١٩، مصباح الأنس، ص ١٠٠.

٤ - مط: جمال.

٥ - مر: نحوها.

٦ - مط: إليها.

٧ - المطففين: ٢٦.

وجهل بمجرده، وخساسة ورزالة^(١)، وذلة وشقاوة ونقمة، وهوان وخسران، لا يموت الحيوان فيها ولا يحيى.

وأما الدنيا فهي محل نشو الثلاث المتأخرة عنها، ومادة وجودها - وهي عالم الكون والفساد وفيها خير وشر وحق وباطل وعقل وجهل ولذة وألم إلى غير ذلك من المتقابلات - يموت الحيوان فيها ويحيى، فهي حدّ المشترك بين^(٢) عالمي الثواب والعقاب، ليس بعذاب خالص ولا بنعيم خالص، ولا بد أن تغنى لأنها لم تخلق لذاتها بل لتكون^(٣) وسيلة إلى تحصيل الأخرى وتنعما لها وبلغة إليها، فلا بد من انقطاعها ومصيرها إلى البوار بعد تميز حقها من باطلها، وطيبها من خبيثها، ورجوع كل إلى معدنه: «يُمَيِّزُ اللَّهُ الْحَيِّثَ مِنَ الْعُلْبِ وَيَعْقِلُ الْحَيِّثَ بِنَفْسِهِ عَلَى بَعْضٍ فَيَرْكُمُهُ جَمِيعًا فَيَجْعَلُهُ فِي جَهَنَّمَ»^(٤).

والآخرة باقية أبدًا بقاء بارئها وقبورها؛ لأنها خلقت لذاتها لا لشيء آخر، فهي محل الإقامة ودار القرار، كما في التنزيل: «إِنَّمَا هَذِهِ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا مَتَاعٌ وَإِنَّ الْآخِرَةَ هِيَ دَارُ الْقَرَارِ»^(٥).

[٢٥] كلمة

فيها إشارة إلى البرزخ ونفخ الصور

البرزخ هي الحالة التي تكون بين الموت والبعث: «وَمِنْ وَرَائِهِمْ بَرْزَخٌ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ»^(٦)، وهي مدة اضمحلال هذا الجسد المحسوس إلى وقت العود^(٧)، ويكون أرواح في هذه المدة في بدن^(٨) المثالي الذي يرى الإنسان نفسه في النوم: «النوم أخ الموت»^(٩) «اللَّهُ

١ - مط: مر: - رزالة.

٢ - مر: - عالمين.

٣ - مط: تكون.

٤ - الأنفال: ٣٧.

٥ - غافر: ٣٩.

٦ - المؤمنون: ١٠٠.

٧ - الف: الرد.

٨ - مط: بدنه.

٩ - مستدرله الوسائل، ج ٥ ص ١٢٢، ح ٦.

يَتَوَقَّى الْإِنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا»^(١).

روى في الكافي بإسناده عن أبي الحسن الكاظم عليه السلام أنه قال في قضية لمنكري^(٢) المعاد من الأمم الماضية: «فأحدث الله فيهم^(٣) الأحلام، ولم يكن قبل ذلك، فأتوا نبيهم وأخبروه بما رأوا وما أنكروا من^(٤) ذلك، فقال: إن الله تعالى أراد أن يحتج عليكم بهذا، هكذا تكون أرواحكم إذا متم، وإن بليت أبدانكم تصير الأرواح إلى أعقاب حتى يبعث الله الأبدان»^(٥).
وإسناده الصحيح عن الصادق عليه السلام أنه قيل له: يروون أن أرواح المؤمنين في حواصل طير^(٦) خضر^(٧) حول العرش^(٨)؟ فقال: «لا، إن المؤمن أكرم على الله من^(٩) أن يجعل روحه في حواصل طير، ولكن في أبدان كأبدانهم»^(١٠).

وفي رواية أخرى عنه عليه السلام: «فإذا قبضه الله صير تلك الروح في قالب كقالبه في الدنيا، فيأكلون ويشربون، فإذا^(١١) قدم عليهم القادم عرفوه بتلك الصورة التي كانت في الدنيا»^(١٢).
وهذا البدن هو البدن الذي يتصرف فيه الروح أولاً في هذه النشأة أيضاً، ويتوسطه في هذا البدن المحسوس؛ إذ هو مع الروح الآن، وحياته كحياة الروح ذاتية، بل هو عين الروح في أكثر الناس، وهو متولد من هذه الأجسام الترابية؛ فإن الخيال قوة من قواها، فما برحت أرواحنا منها أو مما كان منها، وهذا البدن العنصري بمنزلة قشر وغلاف له.

١- الزمر: ٤٢.

٢- منكر.

٣- الف: فيه.

٤- مر: هن.

٥- الكافي، ج ٨، ص ٩٠، ح ٥٧.

٦- في النسخ: «الطير» فصح: «اله» من المفسر.

٧- مط: الحضر.

٨- الف: مط: حول العرش.

٩- الف: - من.

١٠- المسائل السروية، ص ٦١، ذكرى الشيعة في أحكام الشريعة، ج ٢، ص ٩٠.

١١- مط: وإذا.

١٢- الكافي، ج ٢، ص ٢٤٥، ح ٦.

گویم سخنی ز حشر چون برق از میغ بشنو که ندارم از تو این نکته دریغ
این جان و تنت که هست شمشیر و غلاف آن روز بود غلافش از جوهر تیغ
ففي البرزخ تجدد الذات والآلام التي تستصحبها^(۱) انصور اخاصلة له من العلم والعمل
في^(۲) الخير والشر، ويصير فيه محكة ذاتية، فحاله في هذه المدة كحال النطفة في الرحم
والبذر في الأرض، يثبت ويثمر ويختلف عليه أطوار النشأة إلى أن يتولد يوم القيامة بالنفخة
الإبراهيمية، ويفيق من صمته، ويخرج من الهيئات^(۳) المحيطة به كما يخرج الجنين من القرار
المكين: «لَسَرَكُنَّ طَبَقًا عَن طَبَقٍ»^(۴)، فالموت ابتداء البعث.

روي في الكافي عن الصادق عليه السلام أنه سئل عن الميت: هل يبلى جسده؟ قال: «نعم، حتى لا يبق له لحم ولا عظم، إلا طينته التي خلق منها؛ فأنها لا تبلى، تبقى في القبر مستديرة حتى يخلق منها كما خلق أول مرة»^(۵). واستدارتها عبارة عن انتقالها من حال إلى حال، من الدوران بمعنى الحركة.

والنفخة نفختان: نفخة تطفي النار، ونفخة تشعلها: «وَيُنْفَخُ فِي الصُّورِ فَصَيَقَ مَرٌّ فِي السَّمَاوَاتِ وَمَرٌّ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ يُنْفَخُ فِيهِ أُخْرَى فَإِذَا هُمْ فِي نَارٍ يُنْظَرُونَ»^(۶).
والنفخ من قبل الله لا يكون إلا إحياء وإفاضة^(۷) للروح، لكن إنشاء الحياة في نشأة عالية يلزمها الموت عن نشأة ساقطة.

یاهم حیات تازه بهر جان فشاندنی گر صد هزار بار بهیرم برای تو^(۸)



از جمادی مردم و نامی شدم وز نما مردم ز حیوان سر زدم

۱- مط: تصحبها.

۲- مط: و.

۳- مر: الهيئة.

۴- الانشقاق: ۱۹.

۵- الكافي، ج ۳، ص ۲۵۱، ح ۷.

۶- الزمر: ۶۸.

۷- مط: إضافة.

۸- دیوان مؤلف علیه السلام، ج ۲، ص ۱۱۷۶، غزل شماره ۸۱۲.

مردم از حیوانی و آدم شدم پس چه ترسم که ز مردن گم شدم
 حمله دیگر بمیرم از بشر تا برآرم از ملانک بال و پر
 از ملک هم بایدم جستن و جو کلّ شيء هالك إلا وجهه
 بار دیگر از ملک قربان شوم و آنچه اندر وهم ناید آن شوم
 پس عدم کردم عدم چون ارغنون گویدم کائناتاً إليه راجعون
 فبالنفخة الأولى تموت الأجساد وتحیی الأرواح، وبالنفخة الثانية تقوم قياماً بالحق لا
 بذواتها؛ «فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ» * وَأُشْرِقَتِ الْأَرْضُ بِنُورِ رَبِّهَا»^(١).

والتنفخة من قبل الحق وإن كانت واحدة لإحاطته بجميع ما سواه، لكنها بالنسبة إلى
 الخلائق نفخات متعددة حسب تعدّد الأشخاص. كما أن الأزمنة والأوقات المتتالية هاهنا
 إنما هي ساعة واحدة بالقياس إليها^(٢)؛ «وَمَا أَشْرُ السَّاعَةِ إِلَّا كَلَمْعِ الْبَصَرِ»^(٣)، «مَا خَلَقَكُمْ
 وَلَا يَفْنَكُمْ إِلَّا كَنَفْسٍ وَاحِدَةٍ»^(٤).

[٢٦] كلمة

فيها إشارة إلى صحائف الأعمال

كلّ ما يدركه^(٥) الإنسان بمحواته يرتفع منه أثر إلى روحه، و^(٦) يجتمع^(٧) في حقيقة^(٨)
 ذاته وخرّانة مدرّكاته، وكذلك كلّ مثقال ذرّة من خير أو شرّ يعمل به يرى أثره^(٩) مكتوباً ثمة،
 وسيما ما رسخت بسببه الهیئات، وتأكّدت به الصفات، وصار خلقاً ومملكة؛ فإنّ ذلك ممّا^(١٠)

١- الزمر: ٦٨-٦٩

٢- مر: مط: إليه.

٣- النحل: ٧٧.

٤- لقمان: ٢٨.

٥- مر: يدرك.

٦- مط: -و.

٧- الف: فيجتمع.

٨- مر: صحيفة.

٩- مط: -أثره.

١٠- الف: -مما.

يوجب خلود التواب والعقاب.

فكل إنسان نفسه صحيفة أعماله. وهو كتاب منظر أيوم عن مشاهدة الأبصار، وإنما ينكشف^(١) بالموت^(٢) ورفع ما يورده الشواغل الحسية المعبر عنه بقوله سبحانه: «وَإِذَا الصُّحُفُ نُشِرتْ»^(٣). فإذا حان وقت ذلك وهو «يَوْمَ تُبْلَى السَّرَائِرُ» صار الغيب شهادة، والسر علانية، والخبر عياناً؛ فيقال: «لَقَدْ كُنْتُمْ فِي غَفْلَةٍ مِنْ هَذَا فَكَشَفْنَا عَنْكُمْ غِطَاءَ لَه فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ»^(٤). «هَذَا كِتَابُنَا يَطِّقُ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ إِنَّا كُنَّا نَسْتَنسِخُ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ»^(٥).

ومن^(٦) كان في غفلة من حساب سره، فإذا وقع بصره على ذلك والتفت إلى صحيفة باطنه وصحيفة قلبه، يقول: «مَالِ هَذَا الْكِتَابِ لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا»^(٧). فن^(٨) كان من أهل السعادة وأصحاب اليمين. وكانت معلوماته أموراً قدسية وأعماله سالحة وأخلاقه حسنة^(٩). فقد: «أُوتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ»^(١٠) من جهة عليين: «إِنَّ كِتَابَ الْأَنْبِيَاءِ لِي فِي عِلِّيِّينَ» وَمَا أَذْرَاكَ مَا عِلِّيُّونَ «كِتَابٌ مُزَقُّومٌ» يَشْهَدُهُ الْمُقَرَّبُونَ»^(١١). وذلك لأن كتابه من جنس الأنوار العالية و^(١٢) الصحف المكرمة المرفوعة المطهرة: «بِأَيْدِي سَفَرَةٍ» كَرَامَ بَرَرَةٍ»^(١٣). فليس عليه سوى انعرض؛ كما قال سبحانه: «قَالُوا مَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ فَيَقُولُ

١ - الف: + اليوم.

٢ - الف: - بالموت.

٣ - التكوير: ١٠.

٤ - ق: ٢٢.

٥ - المجانية: ٢٩.

٦ - مط: فن.

٧ - الكهف: ٢٩.

٨ - الف: ثم من.

٩ - مر: مط: - وأخلاقه حسنة.

١٠ - الإسراء: ٧١.

١١ - النطقين: ١٨ - ٢١.

١٢ - مط: أو.

١٣ - عيسى: ١٥ - ١٦.

هَآؤُمْ أَقْرَأُوا كِتَابِيَّةً»^(١) إلى قوله: «فِي الْأَيْتَامِ الْخَالِيَةِ»^(٢).

ومن كان من الأشقياء^(٣) المردودين، وكانت معلوماته مقصورة على الجرميات، وأعماله خبيثة؛ فقد أوتي كتابه بشماله من جهة سجين: «إِنَّ كِتَابَ الْعُجَّارِ لَنِي سَجِينٌ * وَمَا أَذْرَاكَ مَا سَجِينٌ * كِتَابٌ مَرْقُومٌ * وَنَلَّ يُؤْمِنُ لِلْمُكَذِّبِينَ»^(٤).

وذلك لأن كتابه من جنس الأوراق السفلية والصحائف الحسنة القابلة للاحتراق، فلا جرم يعذب بالنار؛ كما قال سبحانه: «وَأَمَّا مَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ بِشِمَالِهِ فَيَقُولُ يَا لَيْتَنِي لَمْ أُوتَ كِتَابِيَّةً * وَلَمْ أَذِرْ مَا يَحْسَبُنِيَّةً»^(٥) إلى قوله: «لَا يَأْكُلُهُ إِلَّا الْخَاطِئُونَ»^(٦). «وَأَمَّا مَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ وَرَاءَ ظَهْرِهِ»^(٧) فهم الذين أوتوا الكتاب، «فَتَبَدُّوهُ وَرَاءَ ظَهْرِهِمْ وَاشْتَرَوْا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا»^(٨)، فقليل لهم: «أَرْجِعُوا وَرَاءَكُمْ فَاتَّقِئُوا نُورًا»^(٩)، فإنه حين نبذه وراء ظهره «ظَنَّ أَنْ لَنْ يَحُورَ»^(١٠)، «فَسَوْفَ يَدْعُو ثُبُورًا * وَيَصْلَى سَعِيرًا»^(١١).

[٢٧] كلمة

فيها إشارة إلى الميزان

ميزان كل شيء هو الميعار الذي به يعرف قدر ذلك الشيء، فيميزان يوم القيامة للناس ما

١ - الحاقة: ١٩.

٢ - الحاقة: ٢٤.

٣ - مر: + و.

٤ - المطففين: ٧ - ١٠.

٥ - الحاقة: ٢٥ - ٢٦.

٦ - الحاقة: ٣٧.

٧ - الانشقاق: ١٠.

٨ - آل عمران: ١٨٧.

٩ - الحديد: ١٣.

١٠ - الانشقاق: ١٤.

١١ - الانشقاق: ١١ - ١٢.

يوزن به^(١) قدر كل إنسان وقيمته على حسب عقائده وأخلاقه وأعماله: «لَتُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ»^(٢)، وليس ذلك [الميزان] إلا الإنسان الكامل، إذ به وباقتفاء آثاره وترك ذلك، والتقرب من طريقته والبعد عنها، يعرف مقدار الناس وقدر حسناتهم وسيئاتهم.

فميزان كل أمة هو: نبي تلك الأمة، ووصي نبيها، والشرعة التي أتى بها: «لَقَدْ قُلْنَا مَوَازِينَهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ» وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ»^(٣).
 روى الصدوق رحمه الله بإسناده عن هشام بن سالم، قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله عز وجل: «وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئاً»^(٤)؟ قال: «هم الأنبياء والأوصياء»^(٥).

وفي رواية أخرى عنهم عليه السلام: «نحن الموازين القسط»^(٦).

[٢٨] كلمة

فيها إشارة إلى الصراط

إن لكل إنسان من ابتداء حدوده إلى منتهى^(٧) عمره انتقالات جبلية وحركات طبيعية اشتدادية، لا يزال ينتقل من صورة إلى صورة، حتى يتصل بالعالم العقلي ويلحق بالملا الأعلى إن ساعده التوفيق وكان من الكاملين، أو بأصحاب اليمين إن كان من المتوسطين، أو يحشر مع الشياطين واخسرات في عالم الظلمات إن ولّاه الطبع أو الشيطان وقارنه الخذلان. وهذا معنى الصراط. والمستقيم منه إذا سلكه أو صله إلى الجنة، وهو ما يشتمل عليه

١- الف: على.

٢- الجانية: ٣٢.

٣- الأعراف: ٨- ٩.

٤- الأنبياء: ٢٧.

٥- معاني الأخبار، ص ٣١، باب معنى الموازين التي توزن بها أعمال العباد: الكافي، ج ١، ص ٤١٩، ح ٣٦.

٦- التفسير الصافي، ج ١، ص ٣٦١.

٧- مط: انتهاء.

الشرع؛ «وَأَنَّكَ لَتَهْتَدِيَ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ» صِرَاطِ اللَّهِ^(١)، وهو صراط التوحيد والمعرفة والتوسط بين الأضداد في الأخلاق والالتزام صوالح الأعمال.

وبالجملة: صورة الهدى الذي أنشأه المؤمن لنفسه ما دام في عالم الطبيعة - وهو أدنى من الشعر، وأحد من السيف - مظلم لا يستدي إليه إلا من جعل الله له نوراً يمشي به في الناس، يسمى الناس عليه على قدر أنوارهم.

روى الصدوق في كتاب معاني الأخبار بإسناده عن الصادق عليه السلام: أَنَّهُ سئل عن الصراط، فقال: «هو الطريق إلى معرفة الله عز وجل، وهما صراطان: صراط في الدنيا، وصراط في الآخرة؛ فأما الصراط الذي في الدنيا فهو الإمام المفترض الطاعة، من عرفه في الدنيا واقتدى بهداه مرَّ على الصراط الذي هو جسر جهنم في الآخرة، ومن لم يعرفه في الدنيا زلَّت قدمه عن الصراط في الآخرة، وتردَّى في نار جهنم».

وبإسناده عنه عليه السلام أيضاً قال: «الصراط المستقيم أمير المؤمنين عليه السلام»^(٢). وفي بصائر الدرجات عن الصادق عليه السلام أَنَّهُ سئل عن قول الله عز وجل^(٣): «هَذَا صِرَاطٌ عَلَيَّ مُسْتَقِيمٌ فَاتَّبِعُوهُ»؟ قال: «هو والله علي، هو والله الصراط والميزان».

وفي تفسير أبي محمد العسكري عليه السلام: «الصراط المستقيم صراطان: صراط في الدنيا، وصراط في الآخرة؛ وأما الطريق المستقيم في الدنيا فهو ما قصر عن الغلو، وارتفع عن التقصير، واستقام فلم يعدل إلى شيء من الباطل. والطريق الآخر طريق المؤمنين إلى الجنة، وهو مستقيم لا يعدلون عن الجنة إلى النار، ولا إلى غير النار سوى الجنة».

وقد مضى في كلام الصادق عليه السلام: «أَنَّ الصَّوْرَةَ الْإِنْسَانِيَّةَ هِيَ الطَّرِيقُ الْمُسْتَقِيمُ إِلَى كُلِّ خَيْرٍ، وَالْجَسَدُ الْمَمْدُودُ بَيْنَ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ»^(٤). فالصراط والمرار عليه شيء واحد، في كل خطوة يضع قدمه على رأسه، بل رأسه على قدمه، حتَّى ينقطع المنازل إلى الله، «وَأَيُّ اللَّهِ الْمُصِيرُ».

١ - النوري: ٥٢ - ٥٣.

٢ - معاني الأخبار، ص ٣٢.

٣ - في المخطوطات: + وَإِنَّ.

٤ - جامع الأسرار، ص ٣٨٣.

[٢٩] كلمة

فيها إشارة إلى الجنة ومبدأ نشوتها

الجنة جنتان: جنة روحانية للمقربين، وهو العالم العقلي بما هو متأخر عن هذه النشأة الدنيوية، أعني ما يحصل منه في ^(١) سلسلة العود، وإنما هي ^(٢) تنشأ من العلوم الحقة والمعارف اليقينية الحاصلة ^(٣) للإنسان هاهنا؛ فإن المعرفة في هذه الدنيا بذر المشاهدة في الآخرة، واللذة الكاملة موقوفة على المشاهدة؛ فإن الوجود لذيقه كماله اللذ، فالمعارف التي هي مقتضى طباع القوة العاقلة من العلم بالله ^(٤) ملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر ^(٥). إذا صارت مشاهدة للنفس، كانت لها نذة لا يدرك الوصف كنهها.

ولهذا ورد في الحديث: «لا عيش إلا عيش الآخرة» ^(٦).

روى في الكافي بإسناده عن الصادق عليه السلام أنه قال: «لو يعلم الناس ما في فضل معرفة الله تعالى، ما مدّوا أعينهم إلى ما متّع به الأعداء من زهرة الحياة الدنيا ونعيمها، وكانت دنياهم أقلّ عندهم مما يطؤونه بأرجلهم، ولتعمروا بمعرفة الله، وتلذّذوا بها تلذّذ من لم يزل في روضات الجنات مع أولياء الله» ^(٧).

وفي بصائر الدرجات عن نصر بن قابوس، قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله عز وجل: «وَعَلَىٰ غُرُبَاتِكُمْ وَأَنْتُمْ كَارِبُونَ» وقاية كثيرة * لا مقطوعة ولا تمسوعة ^(٨)؟ قال:

١- الف: - في.

٢- الف: مر: وهي إنما.

٣- الف: التي يحصل.

٤- الف: - و.

٥- مط: مر: واليوم الآخر.

٦- مناقب آل أبي طالب، ج ١، ص ١٦٠، بهار الأنوار، ج ١٩، ص ١٢٣، ح ٧، صحيح البخاري، ج ٤، ص ٨.

٧- الكافي، ج ٨، ص ٢٤٧، ح ٣٤٧.

٨- الواقعة: ٣٠ - ٣٣.

«يا نصر، والله ليس حيث^(١) يذهب الناس، إنما هو العالم وما يخرج منه»^(٢).

وجنة محسوسة لأصحاب البهيم وهو العالم الخيالي المتجسم بما هو متأخر أيضاً؛ فإن الخيال في^(٣) الآخرة متجسم ويصير عين الحس الظاهر ويتحد به، وهي إنما تنشأ من الأخلاق الفاضلة والأقوال الصادقة والأعمال الصالحة بإبداع النفس الإنسانية المتصفة بها الصور الملمدة من المحور والقصور والفلان واللؤلؤ والمرجان في عالمها وصنعها^(٤)، فإن النفس اقتدار على ذلك، ولكنها ما دامت في هذه النشأة لا يترتب عليها آثارها؛ لضعفها واشتغالها بالمحسوسات، فإذا قويت وصفت وزالت الشواغل وانحصرت القوى كلها في قوة واحدة وهي المتخيلية، وصارت عيناً باصرة للنفس وقدرة فعالة، وانقلب العلم مشاهدة، فلا يخطر بالبال شيء يميل إليه النفس إلا ويوجد في الحال بإذن الله؛ أي: يوجد بحيث يراه رؤية عيان، ويحس به إحساساً قوياً لا أقوى منه.

ورد في الحديث القدسي: «ها ابن آدم، خلقتك للبقاء، وأنا حي لا أموت. أظنني فيما أمرتك به، وإنه عما نهيتك عنه، أجعلك مثلي حياً»^(٥) لا تموت. أنا الذي أقول للشيء كن فيكون، أظنني فيما أمرتك به أجعلك مثلي، إذا قلت للشيء كن فيكون»^(٦). وفي رواية أخرى: قال النبي ﷺ: «فلا يقول أحد من أهل الجنة للشيء كن، إلا ويكون»^(٧).

[٣٠] كلمة

فيها إشارة إلى النار ومبدأ نشوتها

النار ناراً: نار معقولة «تَطْلُعُ عَلَى الْأَلْبَدَةِ» للمنافقين والمنكرين^(٨) والمكذبين، ونار

١ - مط، الف: + ما.

٢ - بصائر الدرجات، ص ٥٢٥.

٣ - مر: من.

٤ - مر: حقيقتها.

٥ - مر: - حياً.

٦ - إرشاد القلوب، ج ١، ص ١٥٦؛ مستدرک الوسائل، ج ١١، ص ٢٥٨؛ بحار الأنوار، ج ٩٠، ص ٣٧٦، ح ١٦.

٧ - الفتوحات المكية، ج ٣، ص ٢٩٥، الباب ٣٦١.

٨ - الف: المتكبرين.

محسوسة تحرق الأبدان «أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ». وكلتاها إنما تنشآن في العالم الخيالي المتجسم: إحداهما - وهي المعقولة - إنما تنشأ فيه بتبعية عالم العقل بسبب فقدان المعارف والكمالات العقلية؛ إننا إنكارها وجحدها، أو بالحري عنها بعد إدراكها و^(١) الشوق إليها بحسب حصول أضرارها؛ بالجهل المركب، وفقد القوة الهيولانية، وحصول فعلية الشيطنة والاعوجاج، ورسوخ العقائد الباطلة في الوهم، والعقل وإن لم يتألم - حيث لا حظ له من الشقاوة^(٢) - وليس من دار الشقاء - إلا أن^(٣) من اشتاق إليه وحرر الوصول يسمى ألمه ألماً عقلياً مشاكلة للذة العقلية مقابلة لها؛ إذ الألم يرجع في الحقيقة إلى العدم، وانعدم إنما يعرف ويتألم بالوجود. وأما النقص بحسب الفريضة فلا ألم بسببه، بل هي بمنزلة الموت والزمانة في الأعضاء من غير شعور بمؤلم، وكلاهما مشتركان في عدم الانحيار في الآخرة، إلا أن البلاء أدنى إلى الخلاص من فطانة بترام، فالعذاب هؤلاء عظيم ولأولئك أليم.

والنار الأخرى - وهي المحسوسة^(٤) - إنما تنشأ في الخيال المتجسم بوسيلة هذه النشأة الدنيوية بسبب فقدان متاعها بعد حصول^(٥) الإلف له والتعلق به والإخلاق إليه وارتكاب الأعمال النسيئة والأقوال الكاذبة والأخلاق الرديئة؛ فإن النفس بسبب ذلك تنشأ في عالمها^(٦) صوراً مؤذية مناسبة^(٧) لها من الحيآت والعقارب والسموم واليحموم وغيرها، فيتأذى بها ولا يقدر على عدم إنشائها، كما أنها إذا أصابتها مصيبة في الدنيا فكلما يخطر بها يبالها اغتمت وتأذت ولا يمكنها أن لا يخطر بها، ونكتها في الدنيا يغفل عنها أحياناً بسبب الشواغل، بخلاف الآخرة؛ فإنها لا ينفك عنها؛ لعدم الشاغل وصفاء القلب وقوته وصيرورة القوى كلها قوة واحدة، إلا أن هذه الهيئات لما كانت غريبة عن جوهر النفس وكذا ما ينزما.

١ - الف: أو.

٢ - مط: الف: الشقاء.

٣ - نف: أن.

٤ - مر: محسوسة.

٥ - مر: حصول.

٦ - مط: عوالمها.

٧ - مر: متناسبة.

فلا يعد أن يزول في مدة الدهر^(١) متفاوتة حسب تفاوت العلائق في رسوخها وضعفها وكثرتها وقآتها إن شاء الله، فيخرج من النار من في قلبه مثقال ذرة من الإيمان؛ «كَمَلُ يَمْلُ مَثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ» وعن يَمْلُ مَثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ^(٢)، «إِنْ اللَّهُ لَا يُغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ»^(٣).

وفي اعتقادات الصدوق عليه السلام: «روي أنه لا يصيب أحداً من أهل التوحيد ألم في النار، وإنما تصيبهم الآلام عند الخروج منها، فتكون تلك الآلام جزاء بما كسبت أيديهم، وما الله بظالم للعبيد»^(٤).

وبإسناده عن ابن عباس قال: قال النبي ﷺ: «والذي بعثني بالحق بشيراً، لا يعذب الله بالنار موحداً أبداً، وإن أهل التوحيد ليشفعون فيشفعون»^(٥).

وفي كتاب التمهيد عن أمير المؤمنين عليه السلام، قال: «ما من شيعة أهد يقارف أمراً نهيناه عنه فيموت حتى يبتلى ببليّة تمحص بها ذنوبه، إمّا في مال أو في ولد أو في نفسه، حتى يلقى الله محبباً^(٦) وما له من ذنب، وإنه ليبقى عليه شيء من ذنوبه فيشدّ عليه عند موته فتمحص^(٧) ذنوبه»^(٨).

وفيه عن عبدالله بن سنان، قال: سمعت أبا عبدالله عليه السلام يقول: «الحصى رائد الموت، وهي سجن الله في أرضه، وهي حظ المؤمن من النار»^(٩).

وعن عمر بن يزيد قال: قلت لأبي عبدالله عليه السلام: «إني سمعتك وأنت تقول: كل شيعة في

١ - مر: دهر.

٢ - الزمزملة: ٧ - ٨.

٣ - النساء: ٤٨.

٤ - الاعتقادات، ص ٧٧.

٥ - التوحيد، ص ٢٩: روضة الواعظين، ص ٢٢.

٦ - مر: محبب.

٧ - الف: + عنه.

٨ - التمهيد، ص ٣٨، ح ٣٢، تحف العقول، ص ١٢٣.

٩ - التمهيد، ص ٢٣، الكافي، ج ٣، ص ١١١، ح ٣، المجازات النبوية، ص ٥٧.

الجنة على ما كان منهم؟ قال: صدقتك، كلهم والله في الجنة. قال: قلت: جعلت فداك، إن الذنوب كثيرة كبار؟ فقال: أنا في القيامة نكلكم في الجنة بشفاعتي النبي المطاع أو وصي النبي، ولكني^(۱) والله أخوف عليكم في البرزخ. قلت: وما البرزخ؟ قال: القبر حين موته إلى يوم القيامة^(۲).

[۳۱] كلمة

بها يجمع^(۳) بين كون فطر^(۴) الكل على التوحيد، وبين^(۵) ضلال بعضهم

ارواح به سبب^(۶) فطرت اصلیه، قابل توحيد و طالب راه راست بودند، چنانچه در اول که ملوث به الواث و محتجب به حجب نگشته بودند، چون خطاب رسید که: «أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ؟» جمله از سر صفای اصلی دلی گفتند و این خود مختص به بعضی دون بعضی نبود؛ به دلیل حدیث: «كل مولود يولد على الفطرة»^(۷).

پس ضلال که ایشان را بود، عارض استعداد تعین ایشان گشته بود، نه عارض استعداد ذاتی اصلی حقانی. و چون خواشی طبیعت، آن را فرو گرفت و حجب ظلماتیه که مناسب استعداد تعینی بود، او^(۸) را محتجب گردانید، ضلال عارض آن ارواح گشت و آن ضلال عارض طالب عارض شدن غضب گشت.

پس هم ضلال عارض باشد، و هم غضب و رضا و رحمت به حکم «سبقت رحمی غضبی»^(۹) ذاتی باشند، والمرضي يزول والذاتي لا يزول.

۱- مر: ولكن.

۲- الکالی، ج ۳، ص ۲۴۲، «باب ما ينطق به موضع القبر».

۳- مر: يجمع بها.

۴- الف: فطرة.

۵- مط: بين.

۶- مر، الف: به حسب.

۷- الکالی، ج ۲، ص ۱۳، ح ۴، التوحيد، ص ۳۳۰، ح ۹.

۸- الف: أن.

۹- الکالی، ج ۱، ص ۲۴۲، ح ۱۳، صحيح البخاري، ج ۸، ص ۴۱۵.

پس مال همه به رحمت سابقه باشد؛ «وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ»^(۱)

پیشه اول کجا از دل رود
در سفر گر روم بین یا ختن
ما هم از مستان این می بوده ایم
ناف ما بر مهر او بریده اند
روز نیکو دیده ایم از روزگار
نی که ما را دست فضلش کاشته است
ای بسا کز وی نوازش دیده ایم
بر سر ما دست رحمت می نهاد
وقت طفلی ام که بودم شیر جو
از که خوردم شیر غیر شیر او
خوی کان با شیر رفت اندر وجود
گر عتابی کرد دریای کرم
اصل نقدش داد و لطف و بخشش است
از برای لطف عالم را بساخت
فرقت از قهرش اگر آستن است
تا دهد جان را فراقش گوشمال
گفت پیغامبر که حق فرموده است
آفریدم تا ز من سودی کنند
نه برای آن که من سودی کنم
چند روزی که ز پیشم رانده است

مهر اول کی ز دل بیرون شود؟
از دل تو کی رود حب الوطن؟
عاشقان درگه وی بوده ایم
عشق او در جان ما کاریده اند
آب رحمت خورده ایم اندر بهار
از عدم ما را نه او برداشته است
در گلستان رضا گردیده ایم
چشمهای لطف از ما می گشاد
گاهوارم را که جنبانید؟ او
که مرا پرورد جز تدبیر او؟
کی توان آن را ز مردم وا گشود؟
بسته کی کردند درهای کرم؟
قهر بر وی چون غباری از غش است
دزها را آفتاب او نواخت
بهر قدر وصل او دانستن است
جان بداند قدر ایام وصال
قصد من از خلق احسان بوده است
نا ز شهدم دست آلودی کنند
وز برهنه من قبایی بر کنم
چشم من در روی خویش مانده است

کز چنان رویی چنین قهر؟ ای عجب هر کسی مشغول گشته در سبب
 من سبب را ننگرم کان حادث است ز آن که حادث حادثی را باعث است
 نطف سابق را نظاره می‌کنم هر چه آن حادث دو باره می‌کنم
 آن یکی بازی که بُد من باختم خویشتن را در بلا انداختم
 در بلا هم می‌چشم لذات او مات اویم مات اویم مات او^(۱)

[۳۲] کلمه

فيها إشارة إلى أن أكمل المخلوقات نبينا وأوصياؤه

الاثنى عشر صلوات الله عليهم

اصل و^(۲) منشأ و معاد و مبدأ جملة خلایق، حضرت حقیقه الحقایق است و آن، حقیقت
 محمّدی و نور احمدی است که صورت حضرت واحدی احدی است [و] جامع جمیع
 کمالات الهی و کیانی و واضح میزان همه مراتب^(۳) اعتدالات ملکی و حیوانی و انسانی
 است. عالم و عالمیان صور و اجزای تفصیل آن و آدم و آدمیان مسخر از^(۴) برای
 تکمیل او.

وإليه الإشارة بقوله ﷺ: «أنا سيد ولد آدم»^(۵)، وبقوله: «[آدم] ومن دونه تحت
 لوائي»^(۶).

آنچه اول شد پدید از جیب غیب بود نور جان او بی هیچ ریب
 بعد از آن نور مطلق زد علم گشت عرش و کرسی و لوح و قلم

۱- مثنوی معنوی، دفتر دوم، مثنوی: «باز جواب گفتن ابلیس معاویه را».

۲- مط: -و.

۳- مر: -مراتب.

۴- مر: -از.

۵- الأمالی للصدوق، ص ۹۳، معانی الأخبار، ص ۱۰۳، ح ۱، مستند أحمد، ج ۲، ص ۵۲۰.

۶- بحار الأنوار، ج ۱۶، ص ۴۰۲، ح ۱.

یک علم از نور پاکش عالم است یک علم ذریت است و آدم است
 نور او چون اصل موجودات بود ذات او چون معطی هر ذات بود
 واجب آمد دعوت هر دو جهانش دعوت ذرات پیدا و نهانش
 میان او و میان حق - عز سلطانہ - هیچ واسطه نیست چنانکه^(۱) فرمود: «أَوَّلُ مَا خَلَقَ
 اللَّهُ رُوحِي» أو «نُورِي».

و مقصود از همه افعال او است که: «لَوْلَاكَ لَمْ تَخْلُقْ الْأَفْلاكَ»
 و تخصیص آن حضرت بدین معانی از برای آن^(۲) است که او اکمل اولین و آخرین
 است، و اگر نه مطلق اهل معرفت تائید کامله از انبیا و اولیا و ائمه هدی - صلوات الله علیهم
 - محبوبان جناب ازل و وسایط فیض لم یزل اند، خصوصاً او صیای اثنا عشر آن حضرت
 که بعد از او افضل خلائق و اکمل خلائقند^(۳) و خصوصاً امیر المؤمنین و سید الموحّدین
 و مطلوب الکاملین و معسوب الواصلین، خورشید سپهر امامت و سلطان سریر کرامت،
 واقف معارج لاهوت، عارف مدارج ناسوت، منبع عیون مشاهده، مجمع فنون مجاهده،
 مظهر انوار فتوت، مصدر آثار مرآت، فاتحه کتاب ولایت، خاتمه مصحف وصایت،
 مرکز دایره سیادت، قطب فلک^(۴) سعادت، شمع لکن فصاحت، سرو چمن صباحت،
 قاضی محکمه قضا و قدر، صاحب راز سید البشر، آینه اسماء و صفات الهی، لایق مرتبه
 خلافت و پادشاهی، منصوص به نص «من کنت مولاه فعلی مولاه»، مخصوص به نص
 «ما انتجبته، ولكن الله اجتبه»، سلام الله علیه و علی من انتسب فی المعرفة إلیه.

روی ابن المغازلی الشافعی فی کتاب المناقب عن سلمان، قال: سمعت حبیبی المصطفی ﷺ
 یقول: «کنت أنا وعلی نوراً بین یدی الله - عز وجلّ - مطیعاً یستجیب الله ذلك النور ویقدسه
 قبل أن یخلق آدم بأربعة عشر ألف عام، فلما خلق الله تعالی آدم رکب ذلك النور فی صلبه،

۱ - الف: چنانچه.

۲ - مر: این.

۳ - الف: خلائق، مر: خلائف.

۴ - مط: فلک.

فلم يزل في شيء واحد حتى افترقنا في صلب عبد المطلب، فجزءه أنا وجزءه علي»^(١).

ونحوه روى أحمد بن حنبل في مسنده^(٢)، وابن أبي ليلى في كتاب الفردوس.

وفي منهج التحقيق عن ابن خالويه، يرفعه إلى جابر بن عبد الله الأنصاري، قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن الله عز وجل خلقني وخلق علياً وفاطمة والحسن والحسين من نور واحد، فمصر ذلك النور عصرة فخرج منه شيعة، فسبغتنا فسبحوا، وقدسنا فقدسوا، وهللنا فهللوا، ومجددنا فجددوا، ووحدنا فوحدوا. ثم خلق الله السماوات والأرض، وخلق الملائكة سنة عام لا تعرف تسبيحاً ولا تقديساً، فسبغتنا فسبغت شيعة، فسبغت الملائكة، وكذا في البراءي. فنحن الموحدون حيث لا موجد غيرنا، وحقيق على الله - عز وجل - كما اختصنا وشيعة أن يزلنا وشيعة في أعلى عليين؛ إن الله اصطفانا واصطلى شيعة من قبل أن يكون أجسامنا، فدعانا فأجبناه، ففقر لنا ولشيعة من قبل أن يستغفر الله عز وجل»^(٣).

وروى الصدوق عليه السلام بإسناده عن أبي الحسن الرضا، عن أبيه، عن آبائه عليه السلام قال: «قال رسول الله ﷺ: أنا سيّد من خلق الله عز وجل، وأنا خير من جبرئيل وميكائيل وإسرافيل وحملته العرش وجميع ملائكة الله المقربين وأنبياء الله المرسلين، وأنا صاحب الشفاعة والحوض الشريف، وأنا وعلي أبوا هذه الأمة، من عرفنا فقد عرف الله عز وجل، ومن أنكرنا فقد أنكر الله عز وجل، ومن علي سبطاً أمتي وسيّد شباب أهل الجنة الحسن والحسين، ومن ولد الحسين أئمة تسعة»^(٤) طاعتهم طاعتي ومعصيتهم معصيتي، تأسعهم قائمهم ومهديهم»^(٥).

١ - مناقب ابن المغازلي، ص ٢٨٧، ج ١٣٠، الصراط المستقيم، ج ١، ص ٢٤٧.

٢ - روى أحمد بن حنبل في فضائل الصحابة، عن النبي ﷺ أنه قال: «خلقت أنا وعلي بن أبي طالب من نور واحد، قبل أن يخلق الله تعالى آدم بأربعة عشرة ألف عام، فلم يزل في شيء واحد، يسبح الله ذلك النور ويقده. فلما خلق الله تعالى آدم أسكن ذلك النور في صلبه، إل أن افترقنا في صلب عبد المطلب، فجزءه في صلب عبد الله، وجزءه في صلب أبي طالب» [فضائل الصحابة، ج ٢، ص ٦٦٢]. هذه رواية إمام المناهلة لهذه المنقبة.

٣ - كشف الغمّة، ج ٢، ص ١٨٥ الشيعة في أحاديث الفريقين، ص ٢١٠.

٤ - في المصدر: تسعة أئمة.

٥ - كمال الدين، ص ١٢٦، بحار الأنوار، ج ١٦، ص ٣٦٦، ج ٦٦.

وفي رواية أخرى: «والفضل لك بعدي»^(١) - يا علي - وللأئمة من بعده، وإنّ الملائكة أخذنا وخدّام محبينا».

ثمّ قال بعد كلام: «إنّ الله خلق آدم وأودعنا صلبه، وأمر الملائكة بالسجود له تعظيماً لنا وإكراماً، وكان الله - عزّ وجلّ - عبوديةً ولآدم إكراماً وطاعة؛ لكوننا في صلبه، فكيف لا نكون أفضل من الملائكة، وقد سجدوا لآدم كلّهم أجمعون؟»^(٢).

ملك در سجده آدم زمين بوس تو نيت كرد

كه در طور تو جيزي يافت بيش از حدّ انساني

وعن المفضل بن عمر، قال: قلت لمولانا الصادق عليه السلام: ما كنتم قبل أن يخلق الله السماوات والأرض؟ قال: «كنّا أنواراً نسيح الله ونقدسه، حتى خلق الله الملائكة، فقال لهم الله عزّ وجلّ: سجدوا. فقالوا: أي ربّ، لا علم لنا. فقال لنا: سجدوا، فسبحنا، فسبّحت الملائكة بتسبيحنا. ألا إنّنا خلقنا أنواراً، وخلقنا شيعتنا من شعاع ذلك النور، فلذلك سمّيت شيعة، فإذا كان يوم القيامة التحقّت السفلى بالعليا. ثمّ قرّب ما بين إصبعيه»^{(٣) (٤)}.

وعن الصادق عليه السلام: «نحن من شجرة طيبة برأنا الله من طينة واحدة، فضلنا من الله وعلمنا من عند الله، ونحن أمناؤه على خلقه والدعاة إلى دينه، والمحجّاب فيما بينه وبين خلقه - ثمّ قال -:

١ - في المصدر: بعدي لك.

٢ - حلل الشرائع، ج ١، ص ٥، ح ١، عيون أخبار الرضا عليه السلام، ج ٢، ص ٢٣٧، ح ٢٢.

٣ - بحار الأنوار، ج ٢٦، ص ٣٩٩، ح ٢٤.

٤ - قال علي عليه السلام: «إنّه لا يستكمل أحد الإيمان. حقّ يعرفني كنه معرفتي بالنورانية، فإذا عرفني بهذه المعرفة، فقد امتحن الله قلبه للإيمان، وشرح صدره للإسلام، وصار غارفاً مستبصراً، ومن قصّر عن معرفة ذلك فهو شالّة ومرتاب، يا سليمان ويا جندب، قالوا: ليهلك يا أمير المؤمنين. قال عليه السلام: معرفتي بالنورانية معرفة الله عزّ وجلّ، ومعرفة الله عزّ وجلّ معرفتي بالنورانية وهو الدين الخالص». بحار الأنوار، ج ٢٦، ص ١، ح ١١

يعرف من هذا الحديث الشريف وجه إضافة نوره، أي إضافة كونهم أنواراً إليه تعالى، وذلك لأنّ حقيقتهم النورانية هي معرفة الله، فظهر أنّهم نور الله الذين نوروا العلم بعلومهم الإلهي، وبهدايتهم للخلق إليه تعالى بأقسامها، وبدلائلهم للخلق إليه تعالى، حيث إنّهم عليه السلام الأنوار الالامعة التي تلوح لبصائر الخلق، فيقتدي بهم كلّ على حسب استنارته منهم عليه السلام، وإنّ تضاعف درجات المؤمنين إنّما هو على حسب معرفتهم بهم عليه السلام.

وفي الزيارة الجامعة المشهورة: «خلقكم الله أنواراً، فجعلكم بعرشه محدقين...».

خلقتنا واحد، وعلمنا واحد، وفضلنا واحد، وكلنا واحد عند الله»^(۱).

وفي رواية أخرى: «ونحن شيء واحد»^(۲).

یقین می‌دان که ما چندین عجایب برای یک دل بینا نهادیم

[۳۳] کلمه

فیها إشارة إلى أن أَرذلُ أفراد المخلوقات^(۳) صمني قریش

عليهما لعائن الله

از انواع موجودات، هر نوع که شریف‌تر است؛ تفاوت میان افراد آن نوع بیشتر است؛
کما نبه علیه قوله ﷺ: «خيار الناس خيار العلماء، وشرار الناس شرار العلماء»^(۴).

پس انسان که اشرف انواع است، باید که تفاوت میان افراد او بیشتر باشد از انواع
دیگر، و لهذا ورد فی بعضهم: «أَوْلَيْكَ كَالْإِنْعَامِ بَلْ هُمْ أَصْلُ»^(۵)، «وَسَقُولُ الْكَافِرُ يَا لَيْسَ بِيْ
كُنْتُ شَرَّابًا»^(۶) بلکه چنان که^(۷) اشرف موجودات در سلسله عود از این نوع است، باید
که اختس موجودات در این سلسله نیز از این نوع باشد؛ چه هیچ موجودی در مظهریت
اسماء متقابلة الهیة، اتم از انسان نیست.

پس همچنان که اتم مظاهر اسم هادی، اشرف و اکمل افراد انسان است، اتم مظاهر
اسم مضل، اختس و ارذل افراد تواند بود؛ چه ضلال از توابع هدی است، و ضال بالعرض
هادی موجود و خساستش به قدر شرف او [است].

۱- بحار الأنوار، ج ۲۵، ص ۳۶۲، ح ۱۲۳ کتاب النبیة، ص ۱۸۷ خاتمة المستدرک، ج ۱، ص ۱۲۶.

۲- الکافی، ج ۶، ص ۱۹۵، ح ۶.

۳- الف: الخلاق.

۴- مسند الثمینی، ج ۲، ص ۴۳۳، ح ۱۶۴۴.

۵- الأعراف: ۱۷۹.

۶- النبأ: ۲۰.

۷- الف: چنانکه.

پس هر خلیفه‌ای از خلفای حق که به جهت هدایت خلق مبعوث می‌شود از انبیا و اوصیا، شخصی به ازای او^(۱) می‌باشد که اضلال خلق^(۲) کند از فراغه و^(۳) دجاجله، و هر چند آن هادی اشرف باشد، این مضلّ مقابل او^(۴) اخس و ارذل باشد و هر چند حقیقت و بطلان طرفین بر عامه پوشیده‌تر و به یکدیگر در نظر ایشان شبیه‌تر باشد، اذیت ولی الله از عدوّ الله بیشتر باشد.

و لهذا پیغمبر ما ﷺ از جاحدان و منکران ظاهراً آن مقدار آزار نمی‌کشید که از منافقان صحابه و می‌فرمود: «ما أودى نبي مثل ما أوديت»^(۵).

و چون آن حضرت و حضرت امیر المؤمنین - صلوات الله علیهما - از سایر انبیا و اوصیا ممتازند به شرف و کمال و سعادت نامه باید که مقابل ایشان نیز در میان اعدای حق ممتاز باشند به خست و نقص و شقاوت. و از اینجا توان دانست که فرعون و هامان این امت، بدبخت‌ترین مخلوقات و اخس و ارذل موجوداتند و جای ایشان در اسفل درک سجّین است، همچنان که جای نبی و وصی در اعلی درجات علین است. و همچنان که آثار هدایت ایشان در این امت تا قیام قیامت باقی است، آثار ضلال آن دو نیز تا قیام قیامت باشد.

ولهذا قال الصادق ﷺ: «ما من محجة دم أهرقت إلا وفي أعناقها إلى يوم القيامة»^(۶).
وفي بصائر الدرجات عن أمير المؤمنين ﷺ، قال: «إنّ لله بلدة خلف المغرب يقال لها جابلقاء، وفي جابلقاء سبعون ألف أمة ليس منها أمة إلا مثل هذه الأمة، فاعصوا الله طرفه عين. فاعملون من عمل ولا يقولون قولاً إلا الدعاء على الأوّلين والبراءة منها والولاية

۱- الف: آن.

۲- الف: - خلق.

۳- الف: + از.

۴- الف: آن.

۵- مناقب آل ابی طالب، ج ۳، ص ۴۲، بحار الأنوار، ج ۲۹، ص ۵۶، ح ۱۵.

۶- الکافی، ج ۸، ص ۱۰۲، ح ۷۵: تفسیر القمی، ج ۱، ص ۳۸۴.

لأهل بيت رسول الله ﷺ»^(١).

وعن أبي جعفر عليه السلام، قال: «إن الله خلق جبلاً محيطاً بالدنيا من زیرجد خضر، وأما خضرة السماء من خضرة ذلك الجبل، و[خلق] خلفه خلقاً لم يفترض عليهم شيئاً مما افترض على خلقه من صلاة وزكاة، وكلهم يلصق رجلين من هذه الأمة وسماهما»^(٢).

وعن أبي عبدالله عليه السلام: «إن من وراء أرضكم هذه أرض بيضاء ضوؤها منها، فيها خلق يعبدون الله لا يشركون به شيئاً، يتبرؤون من فلان وفلان»^(٣).

و همچنین علمای مضمین این امت که نسبت معنوی به آن دو می‌رسانند به ازای علمای هادین این امت است که نسبت معنوی به نبی و وصی می‌رسانند.

رگ رگ است این آب شیرین و آب شور در خلایق می‌رود تا نفع صورت^(٤)

[٣٤] کلمة

علویة تؤید ما قدمناه، وتشید ما اصلناه

رواه الشيخ رجب محمد بن رجب البرسي الحلبي: في كتابه المستمى بمشارك أنوار اليقين

في كشف أسرار أمير المؤمنين عليه السلام، قال: ومن خطبة له عليه السلام قال:

«أنا عندي مفاتيح الغيب لا يعلمها بعد رسول الله ﷺ إلا أنا، أنا ذو القرنين المذكور في

الصحف الأول، أنا صاحب خاتم سليمان، أنا ولي الحساب، أنا صاحب الصراط والموقف، أنا

قاسم الجنة والنار بأمر ربي، أنا آدم الأول، أنا نوح الأول، أنا آية الجبار، أنا حقيقة الأسرار، أنا

مورق الأشجار، أنا مورق النار^(٥)، أنا مفجر العيون، أنا مجري الأنهار، أنا خازن العلم، أنا طود

١- بصائر الدرجات، ص ٢٩٠.

٢- بصائر الدرجات، ص ٢٩٢.

٣- بحار الأنوار، ج ٢٧، ص ٤٥، ح ٥ (نقلها عن بصائر الدرجات).

٤- مثنوی معنوی، دفتر اول، مثنوی: «حکایت پادشاه جهود دیگر که در هلاک دین عیسی سمنی بود».

٥- الف، الأنهار.

الحلم، أنا أمير المؤمنين، أنا عين اليقين، أنا حجة الله في السماوات والأرض، أنا الراجفة، أنا الصاعقة، أنا الصيحة بالحق، أنا الساعة لمن كذب بها، أنا «ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ»^(١)، أنا الأسماء الحسنى التي أمر الله أن يدعى بها، أنا ذلك النور الذي اقتبس موسى منه الهدى، أنا صاحب القبور^(٢)، أنا مخرج من في القبور، أنا صاحب يوم النشور، أنا صاحب نوح ومنجيه، أنا صاحب أيوب المبتلى وشافيه، أنا ألت السماوات بأمر ربي، أنا صاحب إبراهيم، أنا سرّ الكلم، أنا الناظر في الملكوت، أنا أمر المحي الذي لا يموت، أنا وليّ الحق، علم سائر الخلق، أنا الذي لا يبذل القول لديّ وحساب الخلق إليّ، أنا المفوض إليّ أمر الخلائق، أنا خليفة الإله الخالق، أنا سرّ الله في بلاده وحبته على عباده، أنا أمر الله والروح كما قال سبحانه: «وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي»^(٣)، أنا أرسيت الجبال الشاخصات وفجرت العيون الجارية، أنا غارس الأشجار ومخرج ألوان الفار، أنا مقدر الأقوات، أنا منشئ الأموات، أنا منزل القطرات، أنا منور الشمس والقمر والنجوم، أنا قيّم القيامة، أنا مقيم^(٤) الساعة، أنا الواجب له من الله الطاعة، أنا حي لا أموت وإذا متّ لم أمت، أنا سرّ الله المحزون، أنا العالم بما كان وبما يكون، أنا صلاة المؤمنين وصيامهم وأنا مولاهم وإمامهم، أنا صاحب النشر الأوّل والآخر، أنا صاحب المناقب والمفاخر، أنا صاحب الكواكب، أنا عذاب الله الواصب، أنا مهلك الجبابرة الأوّل، أنا مزيل الدول، أنا صاحب الزلازل والرجف، أنا صاحب الكسوف والخسوف، أنا مدمر الفراعنة بسيني هذا، أنا الذي أقامني الله في الأطلّة ودعاهم إلى طاعتي فلمّا ظهرت أنكروا فقال الله سبحانه: «فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ»^(٥)، أنا نور الأنوار، أنا حامل العرش مع الأبرار، أنا صاحب الكتب السالفة، أنا باب الله الذي لا

١- البقرة: ٢.

٢- في المصدر: الصور.

٣- الإسراء: ٨٥.

٤- في المصدر: القيّم.

٥- البقرة: ٨٩.

يفتح لمن كذب بها ولا يذوق الجنة، أنا الذي تزدهم الملائكة على فراشي ويعرفني عباد أقاليم الدنيا، أنا الذي ردت لي الشمس مرتين وسلمت علي كرتين وصليت مع رسول الله القبلتين وبايعت البيعتين، أنا صاحب بدر وحنين، أنا الطور، أنا الكتاب المسطور، أنا البحر المسجور، أنا البيت المعمور، أنا الذي دعا الله الخلائق إلى طاعتي فكفرت وأصرت ومسخت^(١) وأجابت أمة فتجت بي وأزلقت، أنا الذي بيده مفاتيح الجنان ومقاييد النيران، أنا مع رسول الله في الأرض وفي السماء، أنا المسيح حيث لا روح يتحرك ولا نفس تتنفس غيري، أنا صاحب القرون الأولى، أنا الصامت ومحمد الناطق، أنا جاوزت موسى في البحر وأغرقت فرعون وجنوده، أنا أعلم هاهم الهاهم ومنطق الطير، أنا الذي أجوز السماوات السبع والأرضين السبع في طرفة عين، أنا المتكلم على لسان عيسى في المهد، أنا الذي يصلي عيسى خلفي، أنا الذي أتقلب^(٢) في الصور كيف شاء الله، أنا مصباح الهدى، أنا مفتاح التقى، أنا الآخرة والأولى، أنا الذي أرى أعمال العباد، أنا خازن السماوات والأرض بأمر رب العالمين، أنا القائم بالقسط، أنا ديان الدين، أنا الذي لا يقبل الأعمال إلا بولايته ولا ينفع الحسنات إلا بحبي، أنا العالم بمدار الفلك الدوار، أنا صاحب مكيال^(٣) قطرات الأمطار ورمل القفار بإذن الملك الجبار، أنا الذي أقتل مرتين وأحيى مرتين وأظهر كيف شئت، أنا محصي الخلائق وإن كثروا وأنا محاسبهم وإن عظموا، أنا الذي شدي ألف كتاب من كتب الأنبياء، أنا الذي جعد ولايتي ألف أمة فسفخوا، أنا المذكور في سالف الزمان والحارج في آخر الزمان، أنا قاصم الجبارين في الغابرين ومخرجهم ومعذبهم في الآخرين، أنا معذب بغوث ويعوق ونسراً عذاباً شديداً، أنا المتكلم بكل لسان، أنا الشاهد لأعمال الخلائق في المغارب والمشارق، أنا محمد ومحمد أنا، أنا المعنى الذي لا يقع عليه اسم ولا شبه، أنا باب حطة، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم»^(٤).

١- في المصدر: لمسخت.

٢- في المصدر: أتقلب.

٣- في المصدر: و.

٤- مشارق أنوار اليقين، ص ٢٤٧ - ٢٧٠.

وأشال هذه من كلماته عليه السلام كثيرة. وخطبة البيان عنه مشهورة.

وقد ذكر الشيخ رجب في كتابه كلمات أخر له - صلوات الله عليه - من هذا القبيل برواية سلمان وأبي ذر - رضي الله عنهما - في حديث لها وبرواية جابر عليه السلام في الخطبة التنجية، وبرواية الأصمعي بن نباتة في خطبة الافتخار... إلى غير ذلك.

وقال في آخر الخطبة التنجية، بعد كلام له في الإخبار بالوقائع الآتية والحوادث المغيبة: «ألا وكم من ^(١) عجائب تركتها، ودلائل كتمتها، لأجد لها حيلة» ^(٢).

ثم قال بعد كلام طويل من هذا القبيل: «كأنّي بالمنافقين يقولون: نصّ علي علي نفسه بالريانية، فاشهدوا شهادة أسألكم بها عند الحاجة إليها: إنّ عليّاً نور مخلوق، وعبد مرزوق. ومن قال غير هذا فعليه لعنة الله ولعنة اللاعنين» ^(٣).

تا صورت پیوند جهان بود علی بود	تا نقش زمین بود و زمان بود علی بود
شاهی که ولی بود و وصی بود علی بود	سلطان سخا و کرم و جود علی بود
هم آدم و هم شیث و هم ادریس و هم ایوب	هم یوسف و هم یونس و هم هود علی بود
هم عیسی و هم موسی و هم خضر و هم الیاس	هم صالح و هم یغیمر و داوود علی بود
عیسی به وجود آمد و در حال سخن گفت	آن نطق ملاحت که در او بود علی بود
موسی به عصا آنچه به اعجاز نبوت	در نصر به فرعون که بنمود علی بود
سجود ملائک که شد آدم ز علی شد	در قبله محمّد بد و مقصود علی بود
از «لحمک لحمی» بشنو تا که بیایی	کآن یار که او نفس نبی بود علی بود
آن شاه سر افراز که اندر شب معراج	با احمد مختار یکی بود علی بود
محمود نبودند کسانی که ندیدند	کاندن ره دین احمد و محمود علی بود
آن معنی قرآن که خدا در همه قرآن	کردش صفت عصمت و هستود علی بود

١- فی المصدر: - من.

٢- نفس المصدر، ص ٢٦٥.

٣- نفس المصدر، ص ٢٦٧.

این کفر نباشد سخن کفر نه این است تا هست علی باشد و تا بود علی بود
 آن قلمه گشایی که در از قلمه خبیر بر کند به یک حمله و بگشود علی بود
 آن کرد سر افراز که اندر ره اسلام تا کار نشد راست نیاسود علی بود
 آن شیر دلاور که برای طمع نفس بر خوان جهان پنجه نیالود علی بود
 سرّ دو جهان جمله ز پیدا و ز پنهان شمس الحق تبریز جو بنمود علی بود

[۳۵] کلمه

بها یَنبَیِّنُ أَنَّ مَعْرِفَةَ خَلِيفَةِ النَّبِيِّ ﷺ لَا يُمْكِنُ إِلَّا بَيِّنَةً مِنْ اللَّهِ أَوْ^(۱)
 نَصٍّ مِنَ الرَّسُولِ، وَأَنَّ الْإِجْمَاعَ يَمْتَنِعُ انْقِطَاعُهُ إِلَّا بِحُجَّةٍ
 ضَرُورِيَّةٍ مُلْزِمَةٍ

همچنان که نبوت که خلافت خداست بی یتنه و معجزه ثابت نمی تواند شد، وصایت
 نبی نیز که خلافت خدا و رسول است؛ بی یتنه و معجزه یا نصی از جانب خدا و رسول
 ثابت نتواند شد؛ چرا که صفات و کمالات خلیفه، امور خفیه است که غیر حق سبحانه را
 اطلاع بر آن ممکن نیست، مگر به اخبار حق و الهام او و آنچه طایفه ای از اغبیاه گمان
 کرده اند - تقلیداً لشیاطین الإنس و خداها منهم - که خلیفه پیغمبر به اتفاق مردمان ثابت
 تواند شد بی نصی و حجتی از خدا و رسول یا خلیفه سابق بطلان آن در غایت وضوح
 است؛ چه کسی را که ادنی حدسی باشد می داند که اتفاق ده و بیست بر امری بی حجتی
 که ایشان را ملجأ سازد به آن یا تقلید بکدیگر، صورت نمی بندد، چه جای خلق کثیر
 صاحبان اغراض فاسده و اهوای کاسده و سلیقه های مختلفه و عقول متباینه.
 بلی، اگر آیت یتنه از جانب خدای تعالی^(۲) نازل شود که از انقیاد آن چاره نباشد،

۱- الف: و.

۲- الف: - تعالی.

ممکن است که اتفاق صورت یابد چنان که می فرماید: «إِنْ نَشَأْ نُزِّلْ عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ آيَةً فَظَلَّتْ أَعْيُنُهُمْ لَهَا خَاضِعِينَ»^(۱).

و به آن نیز اتفاق نادر می باشد؛ چه بسیار آیات و معجزات از انبیا می دیدند و به سحر نسبت می کردند و آن سبب اختلاف می شد چنان که می فرماید: «كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ وَأُنْزِلَ مَعَهُمُ الْكِتَابُ بِالْحَقِّ لِيُطِيعُوا بَيِّنَاتٍ مِنَ اللَّهِ فَخَلَفَ فِيهَا فِتْنًا اِخْتَلَفُوا فِيهِ إِلَّا الَّذِينَ أُوتُوهُ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمُ الْبَيِّنَاتُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ فَهَدَى اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا لِمَا اِخْتَلَفُوا فِيهِ مِنَ الْحَقِّ بِإِذْنِهِ وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ»^(۲).

و اتفاق اهل هر ملتی و عادت بر آن ملت و عادت در مدد متناوبه، نه از روی بصیرت است؛ بلکه به سبب امری است که در جبلت ایشان مرکوز است از تقلید آباء و اسلاف و الإلف بما نشؤوا علیه، و هر امری تازه که مردمان را پیش آید، البته در آن اختلاف می نمایند^(۳) بلا شبهه چنان که می بینم: «وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ ۖ إِلَّا مَنْ رَجِعَ إِلَيْكَ أَلَفَكَ خَلَقَهُمْ»^(۴)؛ قیل: آیا لأجل الاختلاف خلقهم.

فی الحديث: «أجل الرحمة خلقهم»^(۵). ولا تنافي بينهما؛ لأنه عز وجل خلقهم ليختلفوا فيرحم من هداه؛ وذلك لأنَّ الأسماء الإلهية متقابلة، فمن هناك صدر الاختلاف. أين الضار من النافع، والمعز من المذل، والقابض من الباسط، وأين الحرارة من البرودة. والرطوبة من الجبوسة، والنور من الظلمة. إلى غير ذلك؟!

و از اینجا توان دانست که هر که اجماعی بر امری دعوی می کند و دلیل قاطع که شبهه و شک به آن راه نتواند یافت بر آن امر ندارد، مثل نص متواتر از معصوم یا اتفاق مجملین

۱- الشعراء: ۴.

۲- البقرة: ۲۱۳.

۳- الف: می کنند.

۴- هود: ۱۱۸-۱۱۹.

۵- تفسیر نور الثقلین، ج ۲، ص ۴۰۴، ح ۲۵۲.

بر آن تواتر و عصمت، البته در آن دعوی کاذب است، با آن که اطلاع بر اجماع جماعتی غیر محصورند، بلکه محصور نیز متعذر یا متعسر است؛ چه آن موقوف است بر وقوف بر بواطن و اعتقادات ایشان، و بواعث بر اخفای آن از تقیه و مانند آن بسیار است. و بالجمله تا اجماع را مستندی واضح و نصی قاطع نباشد، محال است که منعقد شود. و هذا هو المراد من قولهم: «لا بدّ للإجماع من مستند». و قول بعضهم: «إن حجّة الإجماع لا اشتاله على قول المعصوم».

[۳۶] کلمه

بها يَتَبَيَّنُ أَنَّ الْأَحْكَامَ الشَّرْعِيَّةَ لَا يَجُوزُ أَخْذُهَا إِلَّا مِنَ النَّبِيِّ أَوْ^(۱)

الْوَصِيِّ، وَأَنَّهُ لَا يَجُوزُ الْقَوْلُ بِالرَّأْيِ فِي دِينِ اللَّهِ تَعَالَى

احکام شرعیه و مسائل دینیّه را نداند و حکم میان مردمان نتواند کرد، مگر خلیفه الله؛ «يَا دَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ فَاحْكُم بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَى فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ»^(۲).

و خلیفه الله منحصر است در نبی و وصی که مبعوثند به جهت هدایت خلق و واسطه اند در وصول فیض حق به خلق، و منبع علم هر دو سرچشمه «وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا»^(۳) است، و بعد از ایشان کسی که به تقلید، علم از ایشان فرا گرفته باشد و ایشان او^(۴) را به جای خود نصب کرده باشند تا حاکم و معلم دیگران باشد یا به خصوص چنان که ولات و قضات به بلاد می فرستادند و بصیران را به جهت تعلیم مستبصران تعیین می فرمودند و^(۵) یا به عموم کہا قال مولانا الصادق علیه السلام: «انظروا

۱- الف: و.

۲- ص: ۲۶.

۳- النساء: ۱۱۳.

۴- الف: آن.

۵- الف: - و.

إِلَى مَنْ كَانَ مِنْكُمْ قَدْ رَوَى حَدِيثَنَا، وَنَظَرَ فِي حَلَالِنَا وَحَرَامِنَا، وَعَرَفَ أَحْكَامَنَا، فَاجْعَلُوهُ بَيْنَكُمْ حَاكِمًا؛ فَإِنِّي قَدْ جَعَلْتُهُ عَلَيْكُمْ حَاكِمًا، فَإِذَا حُكِمَ بِحُكْمِنَا فَلَمْ يَقْبَلْ مِنْهُ فَإِنَّمَا بِحُكْمِ اللَّهِ اسْتَخَفَّ، وَعَلَيْنَا رَدٌّ، وَالرَّادُّ عَلَيْنَا الرَّادُّ عَلَى اللَّهِ، وَهُوَ عَلَى حَدِّ الشَّرْكِ بِاللَّهِ»^(١).

و در زمان غیبت امام علیه السلام به احادیث معتبره ایشان رجوع باید کرد، بر وجهی که در اصول معتمدہ مضبوط است و نور بصیرت طالب صادق مخلص به صحت آن شاهد [است]، چنان که به صحت امامت ایشان؛ چه هر دو به یک تیره به ما رسیده.

روی فی الکافی بإسناده عن عبید بن زرارۃ، قال: قال أبو عبد الله علیه السلام: «احتفظوا بکتابکم؛ فَإِنَّکُمْ سَوْفَ تَحْتَاجُونَ إِلَیْهَا»^(٢).

و بإسناده عن مفضل بن عمر، قال: قال لي أبو عبد الله علیه السلام: «اكتب ویت علمک فی إخوانک، فَإِنْ مِتَّ فَأَوْرَثَ کِتَابَکَ بَنِیَکَ؛ فَإِنَّهُ یَأْتِی عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ هَرَجَ لَا یَأْسُونَ فِیْهِ إِلَّا بِکِتَابِهِمْ»^(٣). و در هر حکمی که از ایشان نصی در آن وارد نشده یا نرسیده، توقف باید نمود.

روي فی الکافی عن الکاظم علیه السلام أَنَّهُ قَالَ لَیْوَنَسُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ: «يَا یَوَنَسُ، لَا تَكُونُزَّ مُبْتَدِعًا. مِنْ نَظَرٍ بِرَأْیِهِ هَلْکَ، وَمَنْ تَرَکَ أَهْلَ بَیْتِ نَبِیِّهِ صلی الله علیه و آله ضَلَّ، وَمَنْ تَرَکَ کِتَابَ اللَّهِ وَقَوْلَ نَبِیِّهِ کُفْرًا»^(٤).

و عن الصادق علیه السلام أَنَّهُ قَالَ: «أَمَّا إِنَّهُ شَرٌّ عَلَيْكُمْ أَنْ تَقُولُوا بِشَيْءٍ مَا لَمْ تَسْمَعُوهُ مِنَّا»^(٥). و در جمع میان احادیث مختلفه به قانونی که ایشان تعیین فرموده اند عمل باید کرد و استنباط احکام از متشابهات قرآن و حدیث به مدد اصولی چند که حامیه وضع کرده اند - چنان که شیوه جمهور متفق متأخرین اصحاب ماست - اقتفاء للعامة نباید کرد. و چون تواند بود که بنای شرع بر مقتضیات آرا و افهام مختلفه و عقول و ظنون متباینه باشد، یا

١- الکافی، ج ١، ص ٤٧ ح ١٠؛ تهذیب الأحکام، ج ٦، ص ٢١٨ ح ٥١٤.

٢- الکافی، ج ١، ص ٥٢ ح ١٠.

٣- الکافی، ج ١، ص ٥٢ ح ١١.

٤- الکافی، ج ١، ص ٥٦ ح ١٠.

٥- الکافی، ج ٢، ص ٤٠٢ ح ١.

اوامر و نواهی الهی تابع اجتهادات صاحبان اغراض و احوال که معصوم نیستند از زلل و خطا، و به هر مدتی متغیر و متبدل شود به تبدل ظنون به سبب ظهور و اختفای ادله؟
هیئات هیئات!

روي في نهج البلاغة عن أمير المؤمنين - صلوات الله عليه - أنه قال في ذم اختلاف الفتيا: «ترد على أحدهم القضية في حكم من الأحكام فيحكم فيها برأيه، ثم ترد تلك القضية بعينها على غيره فيحكم فيها بخلاف قوله»^(١)، ثم يجتمع القضاة بذلك عند إمامهم^(٢) الذي استقضاهم فيصوّب آراءهم جميعاً، وإلهم واحد، وكتائبهم واحد، ونبیّهم واحد! فأمرهم الله سبحانه بالاختلاف فأطاعوه؟ أم نهاهم عنه فعصوه؟ أم أنزل الله سبحانه^(٣) ديناً ناقصاً فاستعان بهم على إتمامه؟ أم كانوا شركاء له، فلهم أن يقولوا وعليه أن يرضى؟ أم أنزل الله سبحانه ديناً تاماً فقصّر الرسول ﷺ عن تبليغه وأدائه؟ والله سبحانه يقول: «مَا فُرِطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ»^(٤)، وفيه تبيان لكل^(٥) شيء، وذكر أن الكتاب يصدّق بعضه بعضاً، وأنه لا اختلاف فيه، فقال سبحانه: «وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا»^(٦)، وإن القرآن ظاهره أنيق وباطنه عميق، لا تغنى عجائبه ولا تنقضي غرائبيه ولا تنكشف^(٧) الظلمات إلا به»^(٨).

وفيه أيضاً عنه ﷺ: «اعلموا عباد الله، إنّ المؤمن يستحلّ العام ما استحلّ عاماً أوّل، ويحرّم العام ما حرّم عاماً أوّل، وإنّما أحدث الناس. لا يحلّ لكم شيئاً مما حرّم عليكم، ولكنّ

١ - في المصدر: - قوله.

٢ - في المصدر: الإمام.

٣ - في المصدر: - سبحانه.

٤ - الأنعام: ٣٨.

٥ - في المصدر: كلّ.

٦ - النساء: ٨٢.

٧ - في المصدر: تنكشف.

٨ - نهج البلاغة، الخطبة ١٨.

الحلال ما أحل الله، والحرام ما حرم الله»^(١).

[٣٧] كلمة

بها يجمع^(٢) بين آراء المختلفة في المسائل الدينية

قال الله سبحانه^(٣): «هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ»^(٤).

ولي عبون أخبار الرضا عنه عليه السلام، قال: «من رَدَّ متشابه القرآن إلى محكمه، هدي إلى صراط مستقيم - ثم قال عليه السلام -: في أخبارنا متشابه^(٥) كمتشابه القرآن^(٦)، فردوا متشابهها إلى محكمها، ولا تتبعوا متشابهها دون محكمها فتضلوا»^(٧).

وفي الكافي عن الصادق عليه السلام: «إِنَّمَا الْأُمُور ثَلَاثَةٌ: أَمْرٌ بَيْنَ رَشْدِهِ وَفِتْنَةٍ، وَأَمْرٌ بَيْنَ غَيْبِهِ وَنَجْوَاهِ، وَأَمْرٌ مَشْكُوكٌ يَرُدُّهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ»^(٨).

قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «حلال بين، وحرام بين، وشبهات بين ذلك. فمن ترك الشبهات نجس من المحرمات، ومن أخذ بالشبهات ارتكب المحرمات وهلك من حيث لا يعلم»^(٩). وفي رواية أخرى: «ومن حام حول الحمى أوشك أن يقع فيه»^(١٠).

١ - نهج البلاغة، المخطبة ١٧٥.

٢ - ألف: يجمع بها.

٣ - ألف: تعالى.

٤ - آل عمران: ٧.

٥ - في المصدر: متشابهها.

٦ - في المصدر: + ومحمداً كمحكم القرآن.

٧ - عبون أخبار الرضا عليه السلام، ج ٢، ص ٢٦١، وسائل الشريعة، ج ٢٧، ص ١١٥.

٨ - الكافي، ج ١، ص ٦٨، ح ١٠، من لا يحضره الفقيه، ج ٣، ص ١٠.

٩ - كتاب من لا يحضره الفقيه، ج ٣، ص ١٠، الفصول المهمة، ج ١، ص ٥١٩.

١٠ - سنن ابن ماجه، ج ٢، ص ١٣١٨، ح ١٣٩٨٤، سنن الترمذي، ج ٢، ص ٣٤٠.

وهذا الحديث النبوي الذي رواه الصادق عليه السلام، مع استفاضة بين أهل الإسلام، و^(١) مطابقته للقرآن، وموافقته للوجدان، نص في تثليث الأحكام، ومع هذا نرى جمهور المتفقهة كثيراً ما يميلون إلى تأويل المتشابه فيردونه إلى أحد الشبهين من دون محكم يقتضي ذلك ليكون ردّاً له إلى المحكم، بل أمارات ظنيّة وأصول جدليّة، فيلحقونه بالمحكم مع كونه متشابهاً فيبدلون به عن حقيقته، وهم يطلبون بذلك التثني في الأحكام فيلزمهم بذلك التظني فيها؛ إذ لا سبيل إلى القطع في مثله فيدخلون بذلك فيما نهاهم الله عنه بقولهم^(٢): «وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ»^(٣)، «وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ»^(٤)، «إِنْ يَسْتَبْعِنُوا إِلَّا الظَّنَّ وَإِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئاً»^(٥) ونحو ذلك.

ومن ذلك نشأ الخلاف ووسع^(٦) دائرة الاختلاف، فتأهوا في بידاء الآراء والجزاف. ولم يكتفوا بذلك حتّى سموا ذلك اجتهداً في الدين وقربة إلى رب العالمين، و^(٧) كان ينبغي لهم أن يتركوا المتشابه الذي ليس له محكم يردّ عليه^(٨) على حاله من غير تصرف فيه، وأن يسكتوا عما سكّت الله عنه، ويبهموا عما أبهم الله لتتفق^(٩) كلمتهم ويجمع قولهم^(١٠) ويكونوا عباد الله إخواناً، لا عبيد أهوائهم وآرائهم، كلّما دخلت منهم أمة لعنت أختها، مع أنّ في هذا السكوت والإبهام حكماً ومصالح:

منها: أن يتميّز المتقي^(١١) المتدين باحتياطه في الدين وعدم حومه حول الحمى خوفاً عن

١ - الف: - و.

٢ - الف: بقوله.

٣ - الإسراء: ٣٦.

٤ - البقرة: ١٦٩.

٥ - النجم: ٢٨.

٦ - الف: اتسع.

٧ - الف: + قد.

٨ - الف: إليه.

٩ - الف: ليتفق.

١٠ - الف: أقوالهم.

١١ - الف: المفتي.

الوقوع فيه، ممن لا تقوى له فيجترئ به بالحوم حوله ولا يبالي بالوقوع فيه، فيفاضل بذلك درجات الناس ومراتبهم في الدين.

ومنها: توسع تكليف لجمهور الناس بإثبات التخيير في كثير من الأحكام، فإن حكم المشابهات إذا لم يمكن ردها إلى الحكم رجع^(١) بالأخير^(٢) إلى التخيير، كما هو مذكور في غير واحد من الأخبار المتضمنة لبيان كيفية الجمع بين الأخبار المختلفة، فإن في أواخرها: «بأنهما أخذت من باب التسليم وسعك»^(٣). وهذه رحمة من الله عز وجل، وبه يختلف مراتب التكليف باختلاف مراتب الناس في العقل والمعرفة، ولعل ما لا نعلم من الحكمة^(٤) أكثر مما نعلم.

[٣٨] كلمة

بها يتبين سبب اختلاف الناس في المذاهب

سبب الاختلاف في المذاهب والأديان إنما هو الحسد وطلب^(٥) الرئاسة أولاً - وفي المثل «خالف تذكر» - ثم الجهل والعصبية والتدين بما لا يعلم، والقول بالرأي من غير استيقان ثانياً. وأول من فعل ذلك كله إيليس اللعين حسد آدم^(٦) - وقاس في^(٧) فضله عليه بأنه مخلوق من النار وهو مخلوق من الطين - ثم قابيل حسد هابيل فقتله، ثم غيرهما من بني آدم. وأصول الاختلافات أربعة:

أحدها: الاختلاف في الإله، كما هو بين أهل الإسلام والمشركون. ومنشؤه الجهل بمعنى الإله وحقيقته و^(٨) صفاته اللاتقة به.

١ - الف: يرجع.

٢ - الف: بالآخرة.

٣ - الكافي، ج ١، ص ٤٦، ح ٧.

٤ - الف: الحكم.

٥ - الف: طلب.

٦ - مط: حسد آدم.

٧ - مط: من.

٨ - الف: مر - و.

والثاني: الاختلاف في النبي، كما هو بين أهل الإسلام واليهود. ومنشؤه الجهل بمعنى النبوة وحقيقة النبي وصفاته الثلاثة به.

والثالث: الاختلاف في الإمام، كما هو بين الشيعة ومخالفهم. ومنشؤه الجهل بمعنى الإمامة وحقيقة الإمام وصفاته الثلاثة به.

والرابع: الاختلاف في الأحكام الشرعية، كما هو بين الفئتين من الفرقة الواحدة. ومنشؤه الجهل بمعنى الإجماع وحقيقته^(١)، وبمعنى الحكم والمتشابه وحقيقتها، وعدم المعرفة بأن الإجماع اتفاق الكل على بصيرة جزماً بوجود حجة واضحة محكمة ملزمة وبأن الحكم ما اتفق عليه الأفهام وأنه الحجة لا غير والمتشابه ما اختلف فيه وأنه لا حجية فيه فإن من عرف ذلك كله عرف أن الإجماع لا ينعقد إلا على أعلى الحكم وماله دليل قاطع واضح لا يتطرق إليه شبهة، فلا يأخذ إلا بما^(٢) كان كذلك، فلا يحكم في المتشابه إلا بالمتشابه، فإن المتيقن فيه والحكم والجمع عليه^(٣) لا يحكم بالهدنات والمخترعات ما لم يأت في الشرع جزماً.

قال بعض حكماء الإسلام: «إن أصحاب الجدل والمناظرة ومن يطلب المناقشة والرئاسة اخترعوا من نفوسهم في الديانات والشرائع أشياء كثيرة لم يأت بها^(٤) الرسول ﷺ، ولا أقر بها وأبتدعوها وقالوا العوام الناس هذه سنة الرسول وحسنوا ذلك حتى لأنفسهم حتى ظنوا بهم أن الذي قد ابتدعوه حقيقة قد أمر بها الرسول ﷺ وأحدثوا في القضايا والأحكام أشياء كثيرة بآرائهم وعقولهم، وضلوا بذلك عن كتاب ربهم وسنة نبيهم، واستكبروا عن أهل الذكر الذين بينهم، وقد أمروا أن يسألوهم عما أشكل عليهم، فظنوا السخافة عقولهم أن الله سبحانه^(٥) ترك أمر الشريعة وفرائض الديانات ناقصة حتى يحتاجوا إلى أن يتقوها بآرائهم

١ - مط: = وحقيقته.

٢ - مر: لما.

٣ - الف: * و.

٤ - الف: به.

٥ - الف: تعالى.

الفاصلة وقياساتهم الكاذبة واجتهاداتهم الباطلة^(١) وما^(٢) يخرصوه وما^(٣) يخترعوه من أنفسهم. وكيف يكون ذلك وهو سبحانه يقول: «مَا قَرُّطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ»^(٤)، وقال: «يَتَّبِعَانَا يَكُلَّ شَيْءٍ»^(٥). وإنما فعلوا ذلك طلباً للرئاسة، وأوقعوا الخلاف والمنازعة بين الأئمة، فهم يهدمون الشريعة ويوهمون من لا يعلم أنهم ينصرونها. وبهذه الأسباب تخرب الأئمة وتقع المداوة بينهم^(٦)، ويتأذى^(٧) إلى الفتن والحروب، ويستحلّ بعضهم دماء بعض.

قال: ولا يتمكن من يعرف الحق من العلماء أن يبين^(٨) للعوام كيف جرى الأمر في الشريعة ويوقفهم عما هم^(٩) فيه، لالفهم بما قد نشأوا عليه خلفاً عن سلف.

قال: والرؤساء^(١٠) لهم^(١١) يتزايدون في كل يوم، واختلافاتهم تزيد، واحتجاجاتهم ومناظراتهم وجدلهم تكثر حتى هجروا أحكام الشريعة وغيروا كتاب الله بتفسيرهم له بخلاف ما هو، كما قال سبحانه: «يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ»^(١٢)، وفي أصل أمرهم قد خربوا الأئمة من حيث لا يشعرون، وتأولوا أخبار الرسول^(١٣) بتأويلات اخترعوها من أنفسهم ما أنزل الله بها من سلطان، وقلبوا المعاني وحملوها على يريدون مما يقوي رئاستهم وتفسيق أهل العلم دأبهم عند العوام يتوارث ابن عن أب، وخلف عن سلف، إلى أن يشاء الله إهلاكهم وانقراضهم. ولم يزل هؤلاء الذين هم علماء العوام أعداء الحق في كل أمة وقرن.

١- الف: مر: اجتهداتهم الباطل.

٢- الف: - وما.

٣- الف: - وما.

٤- الأنعام: ٣٨.

٥- النحل: ٨٩.

٦- الف: وقع بينهم المداوة.

٧- الف: تأذى.

٨- مط: يتبين.

٩- مط: - هم.

١٠- الف: + والجهال.

١١- الف: فيهم.

١٢- النساء: ٤٦.

١٣- الف: رسول الله.

فكم من نبي قتلوه، ووصي جحدوه، وعالم شرّ دوه، فهم بأفعالهم هذه يكونون^(١) أسباباً في نسخ الشرائع وتجديدها في سالف الدهور إلى أن يتمّ وعد الله بقوله^(٢): «إِنْ يَنْسَأْ يُذْهِبْكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ» وَمَا ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ^(٣). «وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُصْتَفِينَ»^(٤). «وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزُّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ»^(٥) إِنْ فِي هَذَا لَبَلَاغٌ لِقَوْمٍ غَابِئِينَ^(٦). فهذه العلة هي السبب في اختلاف الآراء والمذاهب.

ثم قال: فعليك أيها الأخ البارّ الرحيم، أتدرك الله بأهل العلم الذين هم أهل الذكر من أهل بيت النبوة المنصوبين لنجاة الخلق. وقد قيل: استمعنوا على كلّ صناعة بأهلها^(٧). انتهى كلامه^(٨).

ولعمري إنّه قد أصاب في ما قال، وإنّ الأمر لكذلك، ولا ينبغي مثل خبر.

[٣٩] كلمة

بها تبيّن^(٩) مراتب الإيمان والكفر

إنّ للكفر أنواعاً ومراتب، لا يمكن الخروج منها جميعاً إلّا بمد معرفتها. ولا يخلص إيمان

١- الف: كانوا.

٢- مر: مط: - بقوله.

٣- إبراهيم: ١٩ - ٢٠.

٤- الأعراف: ١٢٨.

٥- الأنبياء: ١٠٥ - ١٠٦.

٦- أخذ المصنّف من الفوائد السديّة. فإنّ الأمين الأستزّادي بعد أن تكلم في مؤلّف كتاب إخوان الصفا قال ما نصّه عبارته: «ونحن نقل طرفاً من كتابه من باب «خذ ما صفا ودع ما كدره». والمحقّ أنّ له تنقيحات كثيرة في كلّ القرن الرياضي وأنشأ ذلك.

وذكر في رسالة بيان اللغات من كتاب إخوان الصفا طريقة قدّماتنا بوجه إجمالي لطيف واختارها كما اخترناها حيث قال: «اختلف المذاهب والآراء...» فذكر العبارة كما في المتن، فمن أرادها، فليراجع الفوائد السديّة. [الفوائد السديّة، ص ٥٣٩]

ولعلم أيضاً أنّ بين عبارات إخوان الصفا وبين ما نقله المصنّف من أخلد من صاحب الفوائد السديّة اختلافاً في العبارة، لكن لا تغرّب بالمعنى.

٧- رسائل إخوان الصفا، ج ٣، ص ١٦٠ - ١٦٣.

٨- الف: يتبيّن.

المرء ولا يكمل دينه ولا يصير شيعياً متنعناً خاصياً حتى يخرج من جميعها: إذ الإيمان الكامل الخالص هو التسليم لله تعالى والتصديق بجميع ما جاء به النبي ﷺ لساناً وقلباً على بصيرة، مع امتثال جميع الأوامر والنواهي كما هي.

فمن لم تصل إليه ^(١) الدعوة ^(٢) النبوية ولو في بعض الأمور لعدم سماعه أو عدم فهمه، فهو كافر بحسبه كفر جهالة، وهو أهون الكفار عذاباً، بل أكثرهم لا يرون عذاباً. وإليهم الإشارة بقوله سبحانه: «إِلَّا الْمُسْتَظْفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ لَا يَسْتَطِيعُونَ حِيلَةً وَلَا يَهْتَدُونَ سَبِيلًا» ^(٣).

ومن وصلت إليه الدعوة فلم يسلم ولم يصدق ولو ببعضها، إما لاستكبار وعلو، أو لتقليد الأسلاف وتعمص لهم أو غير ذلك، فهو كافر بحسبه كفر جمود، وعذابه عظيم. وإليهم الإشارة بقوله سبحانه: «إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أُنْذِرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ * حَتَّمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ وَعَلَى أَبْصَارِهِمْ غِشَاوَةً وَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ» ^(٤).

ومن وصلت إليه الدعوة، فصَدَّقَهَا بلسانه وظاهره لعصمة ماله ودمه أو غير ذلك من الأغراض، وأنكرها بقلبه وباطنه لعدم اعتقاده بها، فهو كافر كفر نفاق. وهو أشدَّهم عذاباً، وعذابه أليم. وإليهم الإشارة بقوله سبحانه: «وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَيَاذِئْبِ الْآخِرِ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ * يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَمَا يَخْدَعُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ * فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا وَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ يَمَّا كَانُوا يَكْذِبُونَ» ^(٥) إلى قوله: «إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ» ^(٦).

ومن وصلت إليه الدعوة فاعتقدها بقلبه وباطنه لظهور حقيقتها لديه وجعلها أو

١ - الف: به.

٢ - مر: دعوة.

٣ - النساء: ٩٨.

٤ - البقرة: ٦ - ٧.

٥ - البقرة: ٨ - ١٠.

٦ - البقرة: ٢٠.

بعضها بلسانه ولم يعترف بها حداً وبنياً وعتواً وعلواً، أو تقليداً أو تعصباً أو غير ذلك، فهو كافر كفر تهود، وعذابه قريب من عذاب المنافق. وإليه الإشارة بقوله عز وجل: «الَّذِينَ آمَنُوا بِالْكِتَابِ يَتَرَفَعُونَ كَمَا يَتَرَفَعُونَ إِثْنَاءَهُمْ وَإِنْ قَرِيباً مِنْهُمْ لَيَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ»^(١). وقوله: «فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَزَوْا كَفَرُوا بِهِ فَلَقْنَهُ اللَّهُ عَلَى الْكَافِرِينَ»^(٢). وقوله: «إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَى مِنْ بَدِّ عَابِئِنَّ لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ أُولَئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّاعِنُونَ»^(٣).

ومن وصلت إليه الدعوة فصَدَقَها بلسانه وقلبه، ولكن لا يكون على بصيرة من دينه؛ إما لسوء فهمه مع استبداده بالرأي، أو عدم تابعيته للإمام أو نائبه المقتني أنزه حقاً، وإما لتقليد أو تعصب للأباء والأسلاف المستبدين بآرائهم مع سوء أفهامهم أو غير ذلك، فهو كافر كفر ضلالة، وعذابه على قدر ضلّاته وقدر ما يضلّ فيه من أمر الدين. وإليه الإشارة بقوله عز وجل: «يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ»^(٤)؛ حيث قالوا: عزير ابن الله، والمسيح ابن الله، وقوله: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْرُسُوا طَبِئَاتِ مَا أَخْلَأَ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَقْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُقْتَدِينَ»^(٥). ويقول نبيّنا ﷺ حيث أخبر عن زمان: «يأتي بعده اتّخذ الناس رؤساء جهالاً نسلوا ذافترا بغير علم، فضلّوا وأضلّوا»^(٦).

ومن وصلت إليه الدعوة فصَدَقَها بلسانه وقلبه على بصيرة واتباع للإمام أو نائبه الحق، إلا أنه لم يتثل جميع الأوامر والنواهي، بل أتى ببعض دون بعض بعد أن اعترف بقيق ما يفعله، ولكن لغلبة نفسه وهواه عليه، وهو فاسق عاص، والفسق لا ينافي أصل الإيمان ولكن ينافي

١- البقرة: ١٤٦.

٢- البقرة: ٨٩.

٣- البقرة: ١٥٩.

٤- النساء: ١٥١.

٥- المائدة: ٨٧.

٦- بحار الأنوار، ج ٧٤، ص ١٢٠، ح ٢٥.

كماله. وقد يطلق عليه الكفر وعدم الإيمان إذا ترك كباائر الفرائض أو أتى بكباائر المعاصي، كما في قوله عز وجل: «وَلَا عَلَى النَّاسِ جُنُودٌ عَلَى النَّاسِ جُنُودٌ وَمَنْ يَتَّبِعْ أَهْلَ الْبَيْتِ مِنْ شَرِّ النَّاسِ لَا يَضُرُّهُمْ شَيْئًا إِنَّهُ يَتَّبِعُهُ الْمَلَائِكَةُ وَمَنْ خَلَعَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ مِنْ عَزَائِجِ الْإِيمَانِ لَا يَخْلُودُ فِيهَا وَلَا يَتَغَيَّرُ»^(١). وقول النبي ﷺ: «لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن»^(٢)؛ وذلك لأن إيمان مثل هذا لا يدفع^(٣) عنه^(٤) أصل العذاب ودخول النار، وإن دفع عنه^(٥) الخلود فيها بحيث لا يفيد في جميع الأحوال، فكأنه مفقود.

إذا تقرّر هذا اعلم: أن كل من جهل أمراً من أمور دينه بالجهل البسيط، فله عرق من كفر الجهالة. وكل من أنكر حقاً واجب التصديق لاستكبار أو هوى أو تعصب، فله عرق من كفر الجحود. وكل من أظهر بلسانه ما لم يعتقد بباطنه وقلبه بغير^(٦) غرض ديني كالتقية في محلها ونحو ذلك وعمل عملاً آخر وياً لفرض ديني، فله عرق من النفاق. وكل من كتم حقاً بعد عرفانه، أو أنكر ما لم يوافق هواه وقبل ما يوافقه، فله عرق من الشهود. وكل من استبدّ برأيه ولم يتبع إمام زمانه أو نائبه الحق، أو من هو أعلم منه في أمر من أمور دينه، فله عرق من الضلالة. وكل من أتى حراماً أو شبهة، أو تولى في طاعة مصرأ على ذلك، فله عرق من الفسوق.

ومن أسلم وجهه لله في جميع الأمور من غير غرض وهوى واتبع إمام زمانه أو نائبه الحق، أتياً بجميع أوامر الله ونواهيه، من غير توان ومداينة، فإن أذنب ذنباً استغفر من قريب وتاب، أو زلّ قدمه استقام وأناب، فهو المؤمن الكامل المحتسن، ودينه هو الدين الخالص، وهو الشيعي حقاً والخاصي صدقاً، أولئك أصحاب أمير المؤمنين عليه السلام، بل هو من أهل البيت إذا كان عالماً بأمرهم محتملاً لسرهم، كما قال: «سلمان مثلاً أهل البيت»^(٧).

١ - آل عمران، ٩٧.

٢ - الكافي، ج ٥، ص ١٢٣، باب القمار والتهبة، ح ٤.

٣ - الف: يرفع.

٤ - الف: + استحقاق.

٥ - مر: من؛ الف: + استحقاق.

٦ - الف: لنير.

٧ - هيون أخبار الرضا عليه السلام، ج ١، ص ٧٠، ح ٢٨٢.

[۴۰] کلمه

بها یتَمیِّزُ الفرقَ الناجیه من الفرقِ النہالکة

چون انبیا و اوصیا - سلام الله علیهم - به جهت هدایت خلق و نجات ایشان از تبه ضلالت مبعوث شده‌اند، پس هر که پیروی ایشان کند و سخن ایشان شود لا جرم او مہندی و ناجی خواهد بود. و هر که از متابعت ایشان سرباز زند و به راههای دیگر رود، ضال و هالک و جہنمی خواهد بود. و حقیقت این سخن هویداست، لیکن جمعی افسار تقلید از سر برون انداخته، فطرت اصلی را سرنگون ساخته‌اند به ظواہر نبوت و توابع آن قانع نباشند و از خود سخنی چند بیہوده تراشند، نہ طبعشان گذارد کہ بر اثر تقلید روند و نہ توفیق ایشان باشد کہ بوی تحقیق شنوند: «شَذَّبَ بَيْنَ ذَٰلِكَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ»^(۱).

از بہر فساد و جنگ مردم کردند بہ کوی گم‌روی خود را گم

در مدرسه هر علم کہ آموخته‌اند فی القبر یضّرّهم ولا ینفعهم

و بہ شومی این قوم اختلاف در اسم پدید آمد و باعث حیرت مردمان شد، اما بحمدالله ما را میزانی هست کہ بہ آن حق را از باطل جدا توانیم کرد و آن کتاب خداست و اوصیای پیغمبر خلفاء بعد سلف - صلوات الله علیہ و علیہم - کہ تا قیام قیامت باقی‌اند؛ چنان کہ آن حضرت فرمود: «إِنِّي تَارِكٌ فِيكُمْ الثَّقَلَيْنِ مَا إِن تَمَسَّكْتُمْ بِهِ لَنْ تَضَلُّوا بَعْدِي» کتاب الله و عترتی اہل بیتی و اینہما لن یفترقا، حقّ یردا علیّ المحض»^(۲).

و معنی عدم افتراقہا اُنْ علم الکتاب اِنَّمَا هُوَ عِنْدَ الْعَتَرَةِ، فَن تَمَسَّكْ بِهِمْ فَقَدْ تَمَسَّكْ بِهِمَا. و المرجع فی زمن ہفائہم و غیبتہم اِنَّمَا وَ إِلَى أَحَادِیْتِهِمُ الْمَضْبُوطَةُ فِي الْأُمُورِ الْمُعْتَمَدَةِ عَلَیْهَا، فَن تَمَسَّكْ بِهِمَا حَیْثُ ذُو النَاجِی، وَ اِنَّمَا أَوْجِبَ اللَّهُ سَبْعَانَهُ مَوَدَّةَ ذَوِي الْقُرْبَى عَلَى الْأُمَّةِ لِیَتَوَلَّاهُمْ

۱- النساء: ۱۴۳.

۲- الکافی، ج ۲، ص ۴۱۵، ح ۱۱، الخصال، ص ۶۵، ح ۹۷.

الآئمة فينبهوهم بطيب نفوسهم، فيحصل بذلك نجاتهم في الآخرة: «وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ»^(١).

والمراد بمودتهم إنما هو مودة مقامهم وحقيقتهم، كما أشير إليه في حديث المفضل بن عمر حيث سئل عن الصادق عليه السلام: «بما»^(٢) صار علي بن أبي طالب قسم الجنة والنار، فقال: لأن حبّه إيمان وبغضه كفر، وإنما خلقت الجنة لأهل الإيمان وخلقت النار لأهل الكفر فهو قسم الجنة والنار، لهذه العلة والجنة لا يدخلها إلا أهل محبته، والنار لا يدخلها إلا أهل بغضه، قال المفضل: يا ابن رسول الله فالأنبياء والأوصياء عليهم السلام هل كانوا يحبونه وأعدائهم يبغضونه؟ فقال نعم. ثم بين عليه السلام ذلك بأن كان حبيب الله وحبيب رسوله، فلا يجوز أن لا يحبه الأنبياء والأوصياء والمؤمنون من أعمهم. وأن لا يبغضه المخالفون لهم، قال: فلا يدخل الجنة إلا من أحبه من الأولين والآخرين، فهو إذن قسم الجنة والنار»^(٣)، فكل محب لحقيقة الإنسان الكامل ومقامه، إذا اقتدى به واهتدى بهداه، فهو من الفرقة الناجية.

وإذا كان مع ذلك من أهل التعلم واحتمال الأسرار عنه، فهو المؤمن الممتحن المذكور في قولهم عليه السلام: «إِنْ أَمَرْنَا صَعْبَ مُسْتَصْعَبٍ لَا يَحْتَمِلُهُ إِلَّا مَلَكٌ مَقْرَبٌ أَوْ نَبِيٌّ مَرْسَلٌ أَوْ مُؤْمِنٌ أَمْتَحَنَ اللَّهُ قَلْبَهُ لِلْإِيمَانِ»^(٤).

قال أمير المؤمنين عليه السلام: «الناس ثلاثة إما عالم رباني أو متعلم على سبيل النجاة أو هج رعا ع اتباع كل ناعق يملون مع كل ربح لم يستضيوا بنور العلم ولم يلجأوا إلى ركن وثيق»^(٥). وقال الصادق عليه السلام: «بغدوا الناس على ثلاثة أصناف عالم ومتعلم وغثاء»^(٦).

١- البقرة: ٢٤٣.

٢- في المصدر: لم.

٣- علل الشرايع، ج ١، ص ١٦١-١٦٢، ح ١، مختصر بصائر الدرجات، ص ٢١٦.

٤- مستدرک الوسائل، ج ١٢، ص ٢٧٩، ١٤١٣١، المحررات والمراجعات، ج ٢، ص ٧٩٤، ح ١.

٥- نهج البلاغة، الخطبة ١٤٧.

٦- الكافي، ج ١، ص ٣٤، ح ٢.

وقال ﷺ: «أَعْدُ دَالِماً أَوْ مُتَعَلِّماً أَوْ مُسْتَمْعِماً أَوْ مُحِبّاً»^(١) لهم ولا تكن الخامس^(٢) «فتهلك»^(٣). فالفرقة الناجية هم المتعلمون على سبيل النجاة ومن الحق بهم من المستمعين والمحبين لهم فإن من أحب قوماً فهم منهم ويحشر معهم.

صد خار راز يهر گلی آب می دهند

وأما العالم الرباني، فهو فوق الناجي. وأما الباكون، فهم الهالكون الوارد في حديث افتراق الأئمة. والباقي في النار، فإنهم لأهوائهم عبيدون ورسلم شياطين الإنس والجن يوحى بعضهم إلى بعض زخرف القول غروراً يقولون منكراً من القول وزوراً. ومما يدل على أن المدار على محبة المقام والحقيقة دون الشخص الجزئي بما هو هو. إن من أحب أحداً لا اعتقاده الخير فيه أو أبغض أحداً لا اعتقاده الشر فيه يوجر على حبه وبغضه وإن أخطأ في اعتقاده يدل على ذلك.

ما رواه في الكافي بإسناده عن أبي جعفر ﷺ قال: «لو أن رجلاً أحب رجلاً لله لأثابه الله على حبه إياه، وإن كان المحبوب في علم الله من أهل النار. ولو أن رجلاً أبغض رجلاً لله لأثابه الله على بغضه إياه، وإن كان المبغض في علم الله من أهل الجنة»^(٤).

وبإسناده عنه ﷺ: «إذا أردت أن تعلم أن فيك خيراً، فانظر إلى قلبك؛ فإن كان يحب أهل طاعة الله ويبغض أهل معصيته، فإليك خير والله يحبك. وإن كان يبغض أهل طاعة الله ويحب أهل معصيته، فليس فيك خير والله يبغضك والمرء مع من أحب»^(٥).

وبإسناده عن أبي عبد الله ﷺ قال: «إن الرجل ليحبكم وما يعرف ما أنتم عليه، فيدخله

١- في المصدر: أحب أهل العلم.

٢- في المصدر: وأبغضاً.

٣- الكافي، ج ١، ص ٣٤، ح ٣، كنز العمال، ج ١٠، ص ١٢٣، ح ٢٨٧٣٠، الجامع الصغير، ج ١، ص ١٨٣، ح ١٢١٣.

٤- الكافي، ج ٢، ص ١٢٦، ح ١٢.

٥- الحسن، ج ١، ص ٢٦٣، ح ٣٣١، الكافي، ج ٢، ص ١٢٦، ح ١١.

الله الجنة بحبكم. وإن الرجل ليغضكم وما يعرف ما أنتم عليه، فيدخله الله بفضلكم النار»^(١). ولا يخفى أن الحب من جهة الطاعة والبغض من جهة المعصية يرجعان إلى محبة المقام والحقيقة وبغضها دون الشخص الجزئي خصوصاً، إذا لم ير الحب والبغض محبوبه ومبغوضه. وإنما سمع بصفاته وأخلاقه ومن هنا يحكم بنجاة كثير من المخالفين سبب الواقعين في عصر خفاء الإمام الحق المهين لأئمتنا - صلوات الله عليهم - وإن لم يعرفوا قدرهم وإمامتهم، كما يدل عليه ما رواه في الكافي بإسناده الصحيح عن زرارة عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «قلت أصلحك الله رأيت من صام وصلى واجتنب المحارم وحسن ورعه ممن لا يعرف ولا ينصب فقال إن الله يدخل أولئك الجنة برحمته»^(٢).

وفي احتجاج الطبرسي عن الحسن بن علي عليه السلام أنه قال في كلام له: «من أخذ بما عليه أهل القبلة الذي ليس فيه اختلاف ورثة علم ما اختلفوا فيه إلى الله، سلم ونجى به من النار، ودخل الجنة، ومن وقفه الله ومن عليه واحتج عليه بأن تورتبه بمعرفة ولاية الأمر من أئمتهم ومعدن العلم أي^(٣) هو، فهو عند الله سعيد، والله ولي - ثم قال بعد كلام - : إنما الناس ثلاثة: مؤمن يعرف حقنا، ويسلم لنا، ويأتم بنا، فذلك ناج بحب لله ولي. وناصب لنا العداوة يتبرأ منا، ويلعننا، ويستحل دماننا ويحبد حقنا، ويدين الله بالبراءة منا، فهذا كافر مشرك فاسق وإننا كفر وأشرار من حيث لا يعلم، كما يستبوا الله عدوّاً بغير علم، كذلك يشرك بأشياء يبر علم، ورجل أخذ بما لا يختلف فيه، ورثة علم ما أشكل عليه إلى الله تعالى، مع ولائنا ولا يأتم بنا، ولا يعادينا، ولا يعرف حقنا، فنحن نرجوا أن يغفر الله له، ويدخله الجنة، فهذا مسلم ضعيف»^(٤). وفي كتاب الغيبة للشيخ الطوسي - طاب الله نراه - عن زرارة عن أحدهما عليه السلام قال: «حقيق على الله أن يدخل الضلال الجنة، فقال زرارة: كيف ذلك جعلت فداك؟ قال: يموت انساناً

١- الكافي، ج ٢، ص ١٢٦، ح ١٠ وسائل النعمة، ج ١٦، ص ١٧٦، ح ٢١٢٨١.

٢- بحار الأنوار، ج ٢٧، ص ١٨٣، ح ٣٦.

٣- في المصدر: أين.

٤- الاحتجاج، ج ٢، ص ٦-٧.

ولا ينطق الصامت، فيموت المرء بينهما، فهدخل الله الجنة»^(۱).

[۴۱] کلمه

بها يجمع بين أن العلماء ورثة الأنبياء، وبين ما يرى فيما
بينهم من العداوة والبغضاء

علم دو علم است: علم ظاهر و علم باطن. علم ظاهر، علم شریعت است. و علم باطن، علم حقیقت. علم ظاهر، برای آن است که به آن عمل نمایند تا مستعد فیضان علم باطن گردند؛ پس مقصد اصلی از علم، علم باطن است و بس. و نوع انسانی از برای تحصیل این علم مخلوق شده، و به این علم از سایر مخلوقات ممتاز گردید. و این علم است که از آن تعبیر به حکمت می نمایند. قال الله تعالی: «وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا»^(۲)؛ چه از این علم حقیقت اشیا هویدا می گردد، و خصوصاً شناخت نفس خویش که سرمایه تحصیل حقایق و معارف الهی است، که از آنجا معرفت مبدأ و معاد که انبیا - صلوات الله علیهم - به جهت آن فرستاده شده اند حاصل توان کرد، و اصول این علم را در زمان پیشین از انفس انبیای مرسل علیهم السلام و زیرکان هر عصر فرا گرفته اند، و از پرتو سخنان وحی نشان ایشان جهانیان را بدین رهنمایی نموده اند.

هر بوی که از مشک و قرنفل شنوی از دولت آن زلف جو سنبل شنوی و این حکمت قدما که موروث انبیاست، غیر حکمت متعارف است که امروز بیان متأخرین شایع است؛ چرا که تحریفی چند به آن راه یافته است به جهت نقل آن از لغتی به لغتی، و به جهت تصرفات فهم های نامعذب در آن چون آفتاب حضرت خاتم انبیا صلی الله علیه و آله که در غرب عرب تواری نموده بود از شرق قریش طالع شد و زمین و زمان را به انوار هدایت آثار روشن گردانید. ریاض حکمت قدیمه از پرتو انوار آن حضرت و اهل بیت

۱- النبیة، ص ۴۵۹، ح ۴۷۵.

۲- البقرة: ۲۶۹.

او که خاندان عصمت و طهارتند و از جن و انس و زمره ملایکه به تقرب الهی ممتازند رونق و طراوتی دیگر پذیرفت، و مزارع علم و معرفت از تابش پرتو انوار لطایف آثار ایشان نشو و نمایی تازه یافت، از هر چمنش گلهای گوناگون شکفتن گرفت و بر هر شاخساری از درخت جمعیتش الوان بارها بار آورد.

هر دم از این باغ بری می‌رسد تازه‌تر از تازه‌تری می‌رسد
 جمعی از بزرگان امت بزرگوارش که بر ذمت همت خویش الزام متابعت آن حضرت و اهل بیتش لازم داشته بودند، به وسیله پیروی سنن گرامی آثارش ظاهر و باطن خویش را به مراقبت و مقاربت مزین و محلی گردانیده، محل طبایع حکمت گشتند و از نفس مبارک هر یک غرایب علوم ظاهر شد، لیکن همه مردمان را قابلیت فهم این علم و توفیق این عبادت نیست، همه کس شایسته این شرف و سعادت نی: «يُفْضِلُ بِهِ كَثِيرًا وَيَهْدِي بِهِ كَثِيرًا»^(۱). و لهذا اهلش از نا اهل معصوم می‌دارد، و چون در مکنون در صدف سینه مخزون، نهفته معنی نازک بسی است در خط یار تو فهم آن نکستی ای ادیب من دانم^(۲)
 حضرت امام زین العابدین - صلوات الله علیه - می‌فرموده: «إِنِّي لَأَكْتُمُ مِنْ عِلْمِي جَوَاهِرَهُ... الخ»^(۳).

و نیز آن حضرت می‌فرموده: «لَوْ عَلِمَ أَبُو ذَرٍّ مَا فِي قَلْبِ سُلَيْمَانَ لَكَفَّرَهُ»^(۴)،^(۵)
 و حضرت امیر المؤمنین - صلوات الله علیه - اشاره به سینه مبارک خود کرده فرمود:
 «إِنَّ هَاهُنَا لَعِلْمًا جَمًّا لَوْ أَصِيبَتْ لَهُ حَمَلَةٌ، بَلَى، أَصِيبَتْ لَهُ لَفَنَاءٌ غَيْرُ مَأْمُونٍ، يَسْتَعْمَلُ آلَةُ الدِّينِ فِي الدُّنْيَا، وَيَسْتَظْهَرُ بِحُجُجِ اللَّهِ عَلَى خَلْقِهِ، وَيَنْبَغِي عَلَى عِبَادِهِ، أَنْ لَا تَأْدَأَ لِلْحَقِّ لَا بِعَصْرَةٍ لَهُ فِي أَحْسَانِهِ، يَنْقُدِحُ الشُّكُّ فِي قَلْبِهِ بِأَوَّلِ عَارِضِ شَهْدَةٍ، أَلَا لَا ذَا وَلَا ذَاكَ، أَوْ مَنُومًا بِاللَّذَاتِ.

۱- البقرة: ۲۶.

۲- دیوان خجندی، غزل: «حقوق ناز و عتاب جیب من دانم».

۳- تنبیح المودة، ج ۱، ص ۷۶.

۴- فی المصدر: لقتله.

۵- الکافی، ج ۱، ص ۴۰۱، ح ۲.

سلس القياد للشهوات، أو مغرى بالجمع والادّخار، ليسا من رعاة الدين في شيء أقرب شبيهاً بهما الأنعام السائمة. كذلك يموت العلم بموت حاد، ليه، اللهم بلى لا تخلو الأرض من قائم لله بحجة ظاهر مشهور أو مستتر مغفور، لئلا تبطل حجج الله وبيّاته. وأين أولئك إلا أولئك الأقولون عدداً الأعظمون خطراً، بهم يحفظ الله حججه وبيّاته حتى يودعوها نظراءهم ويزرعوها في قلوب أشباههم، هجم بهم العلم على حقائق الأمور، وياشروا روح اليقين، واستلنوا ما استوعره المترفون، وأنسوا بما استوحش منه الجاهلون، وصحبوا الدنيا بأبدان، أرواحها معلقة بالهمل الأعلى، أولئك خلفاء الله في أرضه والدعاة إلى دينه، آه آه شوقاً إلى رؤيتهم»^(۱).

سالکان ابن طریق غریق دریای یقینند، هر چه شنوند و بینند حق شنوند و حق بینند، صفحه ادراک ایشان از حرف غیر پاک، و مرشان در قدم هر بی سر و پا خاک باشد، آیینۀ دل ایشان زنگ و باده توحید ایشان رنگ ندارد.

غلام همت آنم که زیر چرخ کبود ز هر چه رنگ تعلق بگیرد آزاد است^(۲)



زین تجربه دیده خرد پروردی مردی باید بلند همت مردی
کو را ز تجرّد اندرین عالم خاک بر دامن همت نشیند گردی
و این چنین مردی بسیار بسیار عزیز و کم یاب است و در هر عصری از دو سه
متجاوز نباشد.

با که گویم در همه ده زنده کو سوی آب زندگی پوینده کو
آنچه می گویم به قدر فهم توست مردم اندر حسرت فهم درست^(۳)
طالب این گنج در دنیا غریب است و از لذات این سرا می نصیب؛ چرا که روحش در

۱- اتصال، ص ۱۸۶.

۲- دیوان حافظ، ص ۱۸، غزل: «بیا که قصر امل سخت ست پیاد است».

۳- مثنوی معنوی، مثنوی: «سبب عداوت عزم و بیگانه زیستن ایشان به اولیای خدا».

ملکوت سیر می‌کند، و با ارواح اولیا و انبیای گذشته که طیب دل خستگان و شفیع دل بستگانند صحبت می‌دارد.

چندان که گفتم غم با طیبیان درمان نکردند مسکین غریبان
یا رب امان ده تا باز بیند چشم محبان روی حبیبان^(۱)

و چون اکثر منسوبان به علم و اتباع ایشان ابنای دنیا و پرستاران جهل و هوامی باشند، با این قوم که از اهل آخرت و اصحاب معرفتند، و با این علم که ورای الفهم پست و برتر از ادراک محسوس پرست ایشان است، به جهت ضدیت و تناکر جنسیت و تباین طریق و مخالف سعت و ضیق دشمنی نموده، نفی ایشان بسیار می‌کنند و طریقه ایشان را انکار می‌نمایند؛ چه در حدیث آمده که: «الأرواح جنود مجتدة، ما تعارف منها ائتلف، وما تناكر منها اختلف»^(۲).

و نیز وارد شده که: «الناس أعداء ما جهلوا»^(۳).

آن کس که ز شهر آشنایی است داند که متاع ما^(۴) کجایی است^(۵)

و این مباحث در حقیقت و بطلان و اختلاف جنسیت در متفرعات، از اعظم سببی بود از اسباب آن که اکثر این امت بعد از پیغمبر ﷺ به مدعیان خلافت به غیر حق گرویدند و به جانب اجانب متغلبه میل کردند؛ و حضرت امیر المؤمنین - صلوات الله علیه - و سایر اهل بیت را فرو گذاشتند، با آن که قدر ایشان را شناخته و فضل ایشان را دانسته بودند، و بطلان آن جماعت را پی برده؛ چه اگر از جنس آن جماعت بودند و با ایشان در سلبه و جلیت موافق، و در هوا و اطوار مطابق، و خصوصاً محبت دنیا در نهاد اکثر

۱- دیوان حافظ علی، ص ۲۶۰، غزل: «چندان که گفتم غم با طیبیان».

۲- الأملی للمصدوق علی، ص ۲۰۹، ح ۲۳۲.

۳- نهج البلاغة، الخطبة ۱۷۲.

۴- فی المصدر: من.

۵- لیلی و مجنون (هند ۹، بیت ۶۳)، ص ۷۰.

مردم سرشته شده کم کسی است که از آن خالی باشد و تحصیل دنیا جز به متابعت آن قوم مبسر نبود. و آنچه در سینه مطهر حضرت امیر المؤمنین علیه السلام بود از علوم و حکم و معارف و اسرار به حیثیتی دل مقدس آن حضرت را از دنیا به آخرت صرف کرده بود که در دنیا نیز با اهل جنان صحبت می داشت، چنان که خود فرمود: «صحابوا الدنيا بأبدان، أرواحها معلقة بالملأ الأعلى»^(۱). بی هوشان شراب دنیا چون با چنان کسی انس نتواند داشت به جانب او رغبت نموده؛ چه ابنای دنیا و ابنای آخرت ضد یکدیگرند به غایت، همچنان که دنیا و آخرت و گفته اند: «الجنس یبیل إلى الجنس».

ذره ذره کاندترین ارض و سماست جنس خود را همچو گاه و کهر باست
ناریان مر ناریان را جاذبند نوریان مر نوریان را طالبند
اهل باطل باطلان را می کشند اهل حق از اهل حق هم سرخوشند
طیبات آمد ز بهر طیبین الخبیثین الخبیثات است هین
و همچنین حال سایر اهل بیت و بزرگان شیعه حقیقی ایشان که به بعضی از حقایق و حکم عارف و بر طایفه از علوم و معارف ایشان واقفند یا مخالفان و متکران؛ چه به همین مابینت فطری و نکارت جبلی باعث شده بر این که از آن باز تا امروز همواره ابناء روزگار به تخصیص اهل عمامه و دستار که دانشمندان دنیا و علمای عوامند در هر زمانی، چنانچه شیوه و شیمه ایشان است که به مقراض اغراض پیوسته ملابس اغراض یکدیگر را عرضه تخریق و تمزیق سازند، علمای ربانی را انکار می کنند و عارفان حقایق و حکم را نکوهش می نمایند؛ چه علمی چند مشکل از آثار انبیا و رموز اولیا بر صفحه روزگار مانده که دست فهم هر کس به دامن ادراک آن نمی رسد و به غیر از زیرکان هوشمند از ابناء آخرت که به حس متابعت شریعت و پیروی طریقت این راه را سپرده و به پابمردی رفیق توفیق، بعد از ریاضتهای بی شمار و علوم بسیار که حاصل کرده، سمند تیز کام فکرت را

۱- الحصال، ص ۱۸۷، ج ۲۵۷، الإرشاد، ج ۱، ص ۲۲۸، الأمالی للمفید علیه السلام، ص ۲۵۰.

در این میدان توانند دوانند، دیگری را مجال ادراک آن نمی‌باشد. هر آینه جمعی از علمای دنیا که پیشوایی عوام در دماغ ایشان جاگیر شده و می‌باشد، تیغ زبان طعن و تشنیع بر ایشان می‌کشید و می‌کشند. و علمای ربانین را که گوی سبقت در میدان دوران از اشیاء و اقران خود به فنون علم و عمل ربوده‌اند، به زندقه و حبیب مرسوم می‌گردانند.

گر نه معیوب بد اختر عیب گوید چون کند

چون به غیر از عیب چیزی دیگری در جیب نیست
و غرضشان این است که شاید بدین وسیله در میان عامه سربلند و نمایان گردند،
و سبب ظهور و شهرت ایشان شود.

رگ رگ است این آب شیرین و آب شور در خلائق می‌رود تا نفع سور
و بالجمله علماسه طایفه‌اند:

یکی: آنانند که علم ظاهر دارند و بس. و ایشان مانند چراغند که خود را سوزند
و دیگران را افرورزند. و این طایفه کم است که از محبت دنیا خالی باشند، بلکه دین را به
دنیا می‌فروشند، چرا که ایشان له دنیا را شناخته‌اند و نه آخرت را دانسته‌اند؛ چه این هر
دو نشئت را به علم باطن توان شناخت نه ظاهر، چه هر آینه این قوم را صلاحیت رهبری
خلایق نیست، و ایشانند که ارباب عمایمنا، و اکثرشان با فسادان صلاحیت به این امر
قائمند و در ظلمات غوایت و ضلالت هائمند. و غالب آن است که عوام بدیشان مبتدی
می‌شوند و از ایشان بالعرض منتفع می‌گردند؛ چنان که حدیث: «إِنَّ اللَّهَ يُؤَيِّدُ هَذَا الدِّينَ
بِالرَّجُلِ الْفَاحِرِ»^(۱) اشاره بدان نموده. و نگاه باشد که از^(۲) میان ایشان کسی یافت شود که
به پاکیزگی طبیعت و صفای سریرت متصف باشد و به حق رهبری عوام تواند کرد و بدان
مثاب و مأجور تواند بود و لا غیر.

۱ - صحیح مسلم، ج ۱، ص ۱۷۴، مستأحمد، ج ۲، ص ۳۰۹.

۲ - الف: در.

ودوم: آنانند که علم باطن دارند و بس. و ایشان مانند ستاردارند که روشنایی او^(۱) از حوالی خودش تجاوز نکند و از این طایفه نیز رهبری نباید مگر کم؛ چرا که ایشان^(۲) پیش از گلیم خویش^(۳) از آب بیرون نتوانند داشت و به کمال نتوانند بود، به جهت آن که علم باطن بی ظاهر سعت و احاطت نتواند داشت و به کمال نتواند رسید.

سیم: آنانند که هم علم ظاهر دارند و هم علم باطن. و مثل ایشان مثل آفتاب است که عالمی روشن تواند داشت، و ایشانند که سزاوار راهنمایی و رهبری خلاقند؛ چه یکی از ایشان شرق و غرب عالم را فرا تواند رسید و قطب و وقت خویش تواند بود، و ایشانند که چون در صدد رهبری و رهنمایی و پیشوایی درآیند، محل طعن اهل ظاهر می‌گردند و از ایشان اذیتها کشند و نزد ایشان به کفر و زندقه موسوم می‌شوند؛ چرا که در این هنگام ایشان را نزد عامه جاه و منزلتی به هم می‌رسد و علمای دنیا که ابنای دنیایند نمی‌توانند دید که دنیا معشوق ایشان است با دیگری باشد. و آنچه وسیله طعن ایشان تواند شد و دست آویز آن جماعت در این امر تواند گردید تشبه طایفه از جهال است به ایشان در اقوال و افعال و دعاوی خالی از احوال و گرویدن جمعی از عوام بدین مشتهان ضال، و حق به حسب ظاهر به طرف طاعنان است؛ چرا که سخن بزرگان به غایت مشکل است و افعال و اقوال این قوم که خود را برایشان می‌بنند به غایت قبیح و شنیع.

عیب ما نیست گر نمی‌بینیم گوهری در میان چندین خس
پوشیده مرقعند از این خامی چند بر بسته ز طامات الف لامی چند
نارفته ره صدق و صفا گامی چند بد نام کننده نکو نامی چند
و این که حسد و بغض در اهل علم بیشتر می‌باشد از اهل سایر حرف و صناعات چند
وجه دارد:

۱- الف: آن.

۲- الف: ایشان.

۳- الف: خود.

از آن جمله آن که: غذای روح است، چنان که طبیات مأکوله غذای جسم، و همچنان که غذای طبیب جسمانی تقویم بدن اصحاء می‌کند نه مریض؛ چه بیمار از الهذیه طیبه متضرر می‌شود و بسا باشد که باعث هلاکت او شود، همچنین غذای طبیب روحانی که علم است تقویم ارواح اصحاء النفوس می‌کند نه مریض النفس. پس طالب علم اولاً باید که ذات خود را از امراض روحانی و هواجس نفسانی تنقیه کند، بعد از آن متعرض تحصیل علم شود، و این قوم اکثر ورای آن جهالت و خبث سریرت که نفوس ایشان مبتلا می‌باشد به انواع امراض نفسانی و اخلاق شیطانی بی تنقیه سر و تهذیب نفس مشغول به تناول غذای روح که عبارت از علم است می‌شوند، هر آینه به تراکم آن امراض مبتلا می‌باشند.

شست و شویی کن و آن که به خرابات خرام

تا نگرود ز تو این دیر خراب آلوده

دبگر آن که: بیشتر آنان که دهوی علم و دانش می‌کنند از فضیلت علم حاری‌اند، بلکه اقتصار بر تعلم اصطلاحات این قوم نموده‌اند و سخن ایشان را به تقلید حفظ کرده بی‌اعمال بصیرت در آن، و در نفس الأمر جهالند و نزد عوام و جهال علما. پس لمي الحقیقة حسد در این قوم نیست، بلکه در مشبهات به ایشان است: «يَقْلَمُونَ ظَاهِرًا مِنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ عَنِ الْآخِرَةِ هُمْ غَافِلُونَ»^(۱)، با آن که علم شریف‌ترین صنعتی است و حسد به اندازه شرافت و فضیلت صنعت می‌باشد؛ پس در کسانی که قدر آن دانسته و از آن حاری‌اند باید که بیشتر باشد، و اهل حسد این طایفه از آن کسانی که از علما، و از مبرات انبیا در ایشان بهره نیست: «وَلَا يَنْبُكَ مِثْلُ خَبِيرٍ»^(۲).

هذا آخر الكلام في كتاب الثالثي المستخرجة من الكلمات المكتونة، وهي إحدى وأربعون كلمة أخرجهما على يدي عقداً منظوماً بعد ما كان سرها عند أهلها مختوماً. جعل الله قبور

١- الروم: ٧.

٢- طاهر: ١٤.

أسرارها صدور الأحرار، وأصمّ عن استماعها أسمع الأشرار، وجعلها لي نوراً يسمى بين
يدي ويميني. ربنا أتم لنا نورنا واغفر لنا إنك على كل شيء قدير، والحمد لله أولاً وآخراً.

بهر تاریخ نظام این درر بی‌الف نظم لای می‌شمر
سرّ اخفای الف رمزی بدان، کان احد اندر عدد باشد نهان